

بسمه تعالی

اطلاع

یہ کتاب نابینا بچہ کی ہے اگرچہ اسمین بدانت اپنی حتی الوسع
خوشی بات خلاف تہذیب این لکھی گئی مگر اور زہد و اللہ کو دیکھنے و نہ دیکھنے کا اعتبار

کتاب ہذا مصنفہ مولفہ جناب سیدہ قوت علی صاحبہ بلگرامی
بالتخلص بشورش مقیم آہ محلہ بلگرامی بہانگ موسوم بہ

Checked
1987

مرآۃ التحقیق

بفرمایش ربہ بقضیج تمام و جہد بالاسے کلام خود مصنف
و باہتمام سید محمد ہاشم التخلص ہاشم بلگرامی

در مطبع نور الانوار آرہ شاہ آباد طبع گردید

ماہ ربیع الثانی سنۃ ۱۳۸۱ ہجری

	فہرست ابواب کتاب برآة التحقیق جو مشتمل ہے اور پر ایک مقدمہ اور پانچ مباحث اور ایک خاتمہ ہے	
	تفصیل ابواب مع مضامین	
۳	مقدمہ بیان میں اون امور کے جنکا اظہار قبل از آغاز مستمود مناسب اور ضرور معلوم ہوا اور اسمین میں کلام بیان +	
۴	کلام اول اظہار حقیقت عقل میں اور جو کچھ اس سے متعلق ہے +	
۵	کلام دوم بیان حسنہ دین و اصل دین میں +	
۱۵	خاتم سوم بہ ثبوت اس بات کے کہ طریقہ معرفت امور واجبہ المعرفت دین اہل و آسان ہونا چاہیئے نہ دشوار مشکل +	
۱۶	بحث اولیٰ بہ ثبوت خدا جس قدر عقل سے ممکن و ضروری ہے اور اسمین میں پانچ بحثیں ہیں +	
۱۷	بحث دوم بہ ثبوت وجود واجب پروردگار میں +	
۲۲	بحث سوم بہ ثبوت اس بات کے کہ یقین ہر صفات خدا ساتھ یقین وجود خدا کو لازم ضروری و بذیل آن ثبوت دلیل اولیٰ و ثانیہ +	
۳۰	بحث دوم بیان میں اون امور کے جنکا دریافت کرنا بعد یقین وجود خدا و عقلی را اقرار رسالت ضروری ہے اور اسمین چار بحثیں ہیں +	
۴۰	بحث اول مسئلہ جبر اختیار میں +	
۴۵	بحث دوم مسئلہ قضا و قدر میں +	
۵۳	بحث سوم اثبات وجود پیغمبری میں اور جو کچھ اس سے متعلق ہے +	
۵۷	بحث چہارم بہ ثبوت اس بات کے کہ پیغمبر کوئی نہ کسی انسان پیغمبر کا رافع و مستحکم ہونا ضروری ہے +	

تفصیل البواب مع مضمون

۱۲۴	بحث دوم تہدیین خلافت خاص آنحضرت صلعم کے +
۱۲۵	بحث اول تہدیین خلافت و امامت بلا فصل جناب امیر علیہ السلام کے +
۱۲۶	بحث چہارم بابائے انصاف و تائیدی خلافت و امامت و بالہر آیات و احادیث و مذاہب سناب امیر علیہ السلام از کتب سنیہ و معتبرہ اہل سنت اور اسمیں ایک تہدیین اور بائع کلام ہیں +
۱۲۷	بحث پنجم رد خلافت غیر از ائمہ معصومین علیہم السلام میں +
۱۲۸	بحث ششم برفع بعض توہمات مسترفہ اہل خلافت نسبت بہ خلافت حقہ +
۱۲۹	بحث ہفتم برفع توہمات غلبت میں جناب صاحب العصر الزمان علیہ السلام کے +
۱۳۰	بحث اولیٰ تہدیین ثبوت حقیقت ازہب حقہ امامیہ میں +
۱۳۱	بحث دوم تہدیین ایمان و ثبوت لفاق ازہب خلافت میں +
۱۳۲	بحث سوم تہدیین ثبوت خیر جوازی اعتقاد و بہ تجویز حقیقت اولیٰ معتقدہ اہل سنت
۱۳۳	بحث چہارم تہدیین اذن امورات کے جنکا بیان کرنا خاتمہ میں مناسب تصور ہو اور اسمیں تہدیین کلام ہیں +
۱۳۴	کلام اولیٰ مختصر ثبوت معاد میں +
۱۳۵	کلام دوم مختصر اظہار تسہیل معرفت امور واجب معرفت دین میں +
۱۳۶	کلام سوم خلاصہ کتاب میں +

میر تقی شاہ ڈاکٹر غفرلہ

برکہ دعویٰ ہرگز کتاب کند + دین و ایمان خود خراب کند

بِإِذْنِ اللَّهِ قُوَّةً لَا يُلَاقِيهِ

کتاب مذمتی حضرت علی صاحب الکرامی المتخلص بنور شریعته آره بگرامی میاں محمد موسوی



بفرمایش و بقتضی تمام خود مصنف و با اهتمام سید محمد باشم بگرامی

در مطبع نور الانوار الطبعی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حجرت سید و سپاس لاتعداد اس عظیم برحق اور حکیم مطلق کو سزاوار ہے کہ جس نے عقل کو عارف شناسا
 و جوئے جوہ کا اپنے پیدا کر کے دلیل اول بنایا اور بعد ازاں پیغمبر کو عقل کل بلکہ بارز عقل کل بنا کر
 عقل کو مطیع و محکوم او کا فرمایا عظم علمہ و جل حکمتہ و لغت بیغایت و درو بی ہمت
 اوس سرور رسل خاتم الانبیاء کو زیبا ہے کہ جس نے راہ نجات کو اپنے چراغ ہدایت سے ایسا روشن
 و منور کیا کہ اگر اندا بجلی دس راہ پر صدق دل چلے تو منزل مقصود بلکہ مقام محمود میں پیدا ہو چکے
 صلوٰ علیہ والہ وسلم تسلیماً اور منقبت فراوان و مدح بی پایان اوس سردار اوصیا
 اور اولیائے ہدایت کو تہذیب و کفر و نفاق سے ایسا بچایا
 کہ باوجود ہزارا ہوں کون کے کہی نہ جہلایا صلوٰات اللہ علیہم اجمعین اما بعد محراب تجرید
 و مقرر این تقریر حقیر سرایا تقصیر عامی قوت علی ولد میرامی بلکہ امی عفی اللہ عنہما
 عرض طراز ہے کہ جب اس سچان کو چند ماہ اتفاق بیکاری کا ہوا تو چاہا کہ وہ بیکاری بھی خالی

از نفع نہ ہے لہذا بعض تفکرات دینیہ کو اپنے کہ تعلق رکھتے ہیں اصول دین کے جنکا انضباط
قبل اسکے آغاز کیا تھا کہ بسبب ہم فرصت انجام کو نہیں پہنچا تھا ایک مقدمہ و مخبر مباحث
دخا تمہ اندر اس سالہ کے کہ نام اسکا از روتی تاریخ آغاز مرآت التحقیق رکھا گیا تھی منضبط
اور مجتمع کر کے خدمت میں درآئی تھی کہ یہ دیکر تاسہ سے مہم عمرہ کر کے قبل از قندری ہزار شرف کو

مقدمہ

بیان میں دل ہو چکا اظہار قبل از آغاز مقصود و مناسب و ضرور معلوم ہو اور اس میں تین کلام ہیں

کلام اول اظہار حقیقت عقل میں جو کچھ اوس سے متعلق ہے

واضح ہو کہ عقل ایک قوت ہے اقوامی نفس نام طاقہ یعنی روح نفسانی ہے کہ مراد انسان باصلہ اوس کی روح ہے
اور اوس قوت کو جس سے عقل مراد قوت نام طاقہ کہتے ہیں کہ جسکے ذریعہ سے اور اکٹھے جاتے ہیں وہ امور جو
قابل عقل عقل ہوں اور جسکے وسیعہ تجویز اور تمیز کئی جاتے ہیں حسن و قبح اقوال و افعال و اشیا
اور نیز درکات حواس کے کھیکہ قاعدہ تمیز سے خلاف نکلیا جاتا اور حواس کی بیرونی و درونی نزدیک
عقل کے ایسے ہیں جیسے کار گزاران و آلات ہوتے ہیں نزدیک صانع کہ ہیں جس طرح صدور فعل
صانع بنیہ کار گزاران و آلات کے دشواری اوس طرح صدور فعل عقل بغیر حواس بیرونی و درونی کے
مشکل و آوہ طرح ہے و انھیں نام کار گزاران و آلات باعتبار نقص و اندام منعت سے تصور اور طرح
نقص و اندام حواس بلحاظ نفس انہیں نام فہم و تمیز ممکن آئے نہ مناسب معلوم ہوا کہ پہلو تفصیل
اور کا متعلق ہر ایک حواس کے اور اولیٰ علیٰ ضروری ظاہر کئی جائیں تاکہ فہم و تمیز بخوبی
سمجھ میں آجاء گاہ ہو کہ حواس بیرونی جو ہنر کار گزاران کے ہیں پانچ ہیں اولیٰ ہر

یعنی دیکھنے والی قوت + دوم سامعہ یعنی سننے والی قوت + سوم ذائقہ یعنی وہ قوت جو ادراک مزہ کا کرتی ہے چہارم شامع یعنی وہ قوت جو ادراک بو کا کرتی ہے پنج لامع یعنی وہ قوت جو ادراک سختی و نرمی وغیرہ کا کرتی ہے + اور حواس درونی جو بہتر نہ آلات کو دینے بھی پانچ ہیں +

اول حس مشترک اور وہ محسوس کر نوالا دون چیزوں کا ہے جو حواس خمسہ درونی کو حاصل ہوں +

دوم متخیلہ اور وہ محفوظ و قائم رکھنے والا اور صورت اور کیفیات و کمیات کا ہے جو حس مشترک سے محسوس اور بعض حواس کے پیدا ہوں سوم مستصورہ اور وہ بضرورت تصور کر نوالا اور چیز و عین ہے جو حس مشترک سے محسوس یا اندر خیال کے محفوظ ہوں اور قائم کرنا دلائل و قیاسات کا تعلق اسی سے ہے چنانچہ اسی سبب بعضی اسی حواس سے عقل مراد ملتی ہے اور نام اس کا مدرکہ کہتے ہیں +

وہو خلاف چہارم و اہمہ اور وہ بضرورت توہیات مناسب پیدا کر نوالا ہے تصورات اور دلائل عصورہ میں بنا برتیب صحت و سقم اولیٰ اور بعض و اہمہ بعد متخیلہ و قبل مستصورہ جانتے ہیں +

مگر ہم رای غلطی بہ ترتیب فیصل حکما پنج حافطہ اور وہ نگاہ رکھنے والا اور معانی و مطالب کا ہے جو بعض حواس و تجویز و تیسرے عقل سے حاصل ہوں مگر تجویز و تیسرے ادراک اس امر کا کہ فلاں تصور صحیح ہے یا غلط قیاسی ہے یا یقینی + باعانت و اہمہ تعلق بعقل ہے جیسا کہ حکما حالیہ متفق ہیں +

کہ عقل حواس خمسہ درونی سے علیحدہ ہے اور قوت مجوزہ و مینرہ و مدرکہ او سمین ہے نہ مدرکہ بجای خود کوئی حواس ہے + اور عقل حواس اور پر دو قسم کے ہیں اول ضعف و دوم احتمال + اور ضعف و احتمال میں یہ فرق ہے کہ ضعف سے افعال حواس کے بغیر تغیر بحالت خود قائم رہ سکتے ہیں + اور احتمال سے افعال کے متغیر و غیر صحیح و غیر واقع ہو جاتے ہیں + احتمال حواس بدتر سے ضعف حواس سے اور

اس ضعف و اختلال کے لئے درجہ میں تا بہ انعدام و قبول تناقض و اسباب ضعف و اختلال کے بہت ہیں یہ سالہ اوکمی شرح کی گنجائش نہیں کہتا مگر تردد و اضطراب و تعصب و اغراض و تکبر و غرور عقل بھی دو تین سبب ہیں اسباب اختلال سے پس ضعف و اختلال حواس بہر صورت باعث ضعف و اختلال عقل متصور ہے خصوصاً ضعف و اختلال حواس درونی علی الخصوص ضعف و اختلال متصورہ و واہمہ کیونکہ متصورہ بحالت ضعف تصورات مشکلات میں عاجز رہتا ہے و بحالت اختلال تصورات غیر صحیح کرتا ہے اور واہمہ بحالت ضعف پیدا کرنے میں توہمات واقعی کے مجبور رہتا ہے اور بحالت اختلال توہمات خلاف و غیر واقع پیدا کرتا ہے اس صورت میں عقل اوپر دو قسم کے منقسم ہوتی ہے + اول سلیم جو مع اپنی کل حواسوں کے صحیح و سالم ہو و دوم عیسیٰ سلیم جو مع اپنی کل حواسوں کے صحیح و سالم نہ ہو + اور ظاہر ہے کہ حامل ہونا ایسے عقل سلیم کا جو ہمیشہ اور ہر وقت سلیم ہی محال ہے پس جہاں تک عقل کی سلامتی میں فرق ہوگا وہیں تک فہم و تمیز ناقص ہوگی حتیٰ کہ یقین کو دوم و قیاس سے اور دوم و قیاس کو یقین سے فرق نہ کر سکے گا +

اقسام مفہومات و تمیزات عقلی

واضح ہو کہ کوئی امر بغیر وسیلہ عقل فہم و تمیز میں آ نہیں سکتا ہے اور جتنے امور قابل فہم و تمیز عقل کے ہیں اوپر دو قسم کے ہیں بدیہی و نظری + اور جو علاوہ انکے ہیں محال ہے اور اکل و نکال عقل سے + پس بدیہی اس کو کہتے ہیں جو محتاج بدلیل نہیں یعنی وہ امر جو ہر قلب کو کچھ تعجب واقع نہ ہو اور بغیر دلیل فوراً قبول کر لے چنانچہ انہیں مفہومات کو حکما یقینات و لیات و وہیات کہتے ہیں + اور نظری اس کو کہتے ہیں جو محتاج بدلیل ہو یعنی وہ امر جو ہر قلب کو تعجب

واقع ہوا اور بغیر کسی دلیل کے قبول نہ کر سکتے ہیں مفہومات بدیہی سہل و آسان ہیں ہر شخص سمجھ سکتا ہے اور افضل ہیں مفہومات نظری سے یقین کرنے کے لئے اور جن امور پر کوئی دلیل قابل قبول قائم ہونا ممکن نہ ہو وہ محال ہیں عقل پر مگر امور متعلقہ دین میں اقوالِ مسلمہ خدا و رسول واسطے اہل دین و ملت کے داخل بدیہیات و یقینیات تصور میں +

اقسام و دلائل نظری

جملہ دلائل نظری کہ کلام و حجت و تکرار تعلق اونسی ہے اور دو قسم ہیں قطعی و غیر قطعی + دلیل قطعی جسکو حتمی و یقینی بھی کہتے ہیں وہ ہے کہ استدلال حکما بدیہیات اور تجربات اور مسلمات وغیرہ یقینیات پر ہو اور امور متعلقہ دین میں واسطے اہل دین و ملت اقوالِ مسلمہ خدا و رسول و معصومین یقینی پر اور اونکو استدلال میں کسی ہم مناسب کے گنجائش نہ ہو مگر چونکہ یقین اس امر کا کہ کسی ہم مناسب کے گنجائش ہے یا نہیں یا یہ کہ جو ہم کیا جاتا ہے مناسب ہے یا نہیں بغیر عقل سلیم کے بہت دشوار ہے لہذا کوئی دلیل نظری خالی از حجت و تکرار نہیں ہو سکتی مگر زوہد صاحبان عقل سلیم و نصف مزاجان اور دلیل غیر قطعی وہ ہے کہ استدلال حکما بدیہیات و تجربات و مسلمات وغیرہ یقینیات پر ہو + یا ہو تو اونکو استدلال میں کسی ہم مناسب کی گنجائش ہو اور اسی کو قیاس متعارف یعنی ظن غالب بھی کہتے ہیں اور اس قیاس کے لئے درجہ بہت ہیں تا بقرب و یقین مگر دلیل قطعی افضل ہے دلیل غیر قطعی سے اور فقط دلیل غیر قطعی یقین کے لئے کافی نہیں ہو سکتی اور نہ رد یقین کا کر سکتی ہے مگر ناسید اور ہم وہ جو درجہ قیاس یعنی ظن غالب تک ہی نہ پہنچی + اس صورت میں ظاہر ہے کہ عقل کے

دور استہین + ایک یقینی + دوسرا قیاسی + راہ یقینی مثل راہ راست ایک سے زیادہ نہیں
 ہو سکتی + اور راہ قیاسی مثل راہ کج نہر + بلکہ قیاس معرشت کا وہ کلام غیر فیصل و ناتمام ہے لہذا بغیر
 تجربہ قیاس کا اعتبار نہیں + اور تجربہ اکثر امور دین میں محال + اور حجاب محال نہیں + ان نا جائزہ
 اس سبب کہ تجربہ کے لئے اول اختیار کرنا امور باطل کا ممکن ہے + اور دین میں ہر وقت امور باطل کا
 اختیار کرنا قبیح + لہذا امور دینی کا یقینی ہونا ضروری + بخلاف امور دنیاوی یعنی مفید دنیا کی کہ
 ان میں قیاس کو دخل دینا مضائقہ نہیں + کیونکہ امور دنیاوی زیادہ تر بذریعہ تجربہ کی اخذ کیے جاتے
 ہیں + اور تجربہ کے لئے اول قیاس کر لینا ضروری + ورنہ بغیر قیاس کے تجربہ میں تصور کہ بہت دشواری
 ہوتی ہے پس اگر تجربہ مطابق قیاس کے درست ہوا تو فقہاء اور نہ بجز ضائع جانے محنت تجربہ کے کوئی
 اور ضرر متصور نہیں + اور امور دینی ہر وقت خلاف پڑنے کے صورت میں موجب عقاب عذاب آخرت
 متصور ہیں اس صورت میں امور دین میں مخصوص امور اصل دین میں کہ ایمان متعلق
 (اون سے) وہم و قیاس پر چلنا یا عمل کرنا بالکل ناجائز نہیں ہو سکتا بلکہ بغیر یقین کے نہ امور قابل اختیار
 اختیار کرنا روا ہے + نہ امور قابل ترک کا ترک جائز + کیونکہ ہر گاہ قیاس کی انتہا و اعتبار نہ
 تو بہت جواز استخراج امور اصلی دین بقیاس و حال سے غالی نہیں یا جملہ ماہب حق و باطل جو
 بذریعہ قیاسات مستخرج ہوں حق متصور ہیں و هو خلاف جند العقل و النقل یا تکلیف بالایقان
 اور ظلم متصور جو خدا پر قبیح ہے + چنانچہ لکھا ہے کہ اول جسے قیاس بن عمل کیا شیطان ہے پس
 قیاس را شیطان متصور کہ تاہم وہم چہ رسد اس صورت میں ظاہر ہے کہ بمقابلہ دلائل پیہمی و
 یقینی دلائل وہی و قیاسی قابل لحاظ و جواب نہیں + کیونکہ قیاس خود مقاومت یقین کی

کہ نہیں سکتا پس لوگ یقین و قیاس و وہم میں فرق نہیں کر سکتے یا اپنے اور دوسری کے
 قیاس ہی کو یقین سے بڑھ کر سمجھتے ہیں اور کوراء اصلی دین پر عبور حاصل کرنا دشوار ہے اسلئے
 ہر شخص کو لازم ہے کہ اول یقین و وہم و قیاس میں تمیز حاصل کرے بعد ازاں دین کو راہ یقین
 و ہونڈ سے راہ وہم و قیاس میں جب یہ معلوم کیا تو اب جاننا چاہئے کہ جملہ امور دین اور دوسرے قسم
 ہیں + اصولی و فروعی + اصولی عقلی و نقلی و ولون ہیں + اور فروعی صرف نقلی + امور
 فروعی سے اس سالہ میں چند ان بحث نہیں ہے مگر امور اصولی سے جو عقلی و نقلی و ولون ہیں
 لیکن ظاہر ہے کہ دلائل عقلی مفید عام ہیں اور دلائل نقلی مفید خاص فرقہ کی لئی پس امور عقلی کے لئی
 ایسا ثبوت ضروری ہو یا ایسا نظری ہو جو ہر طرح حتمی ہو تاکہ یقین کو پہنچے + اور
 امور نقلی وہی یقینی ہو سکتے ہیں جو پیغمبر برحق یعنی صادق و معصوم یقینی سے ماخوذ ہوں اور بعد
 صادق و معصوم یقینی کے پہنچیں اور بصورت نہیں رہنے کسی صادق و معصوم یقینی مسلم کو وہ امور
 یقینی ہونگے جنکی صحت پر اتفاق و اجتماع ہو فرقہ بے مختلفہ کا جسے اسکی بحث
 متعلق ہو اور بنا بر استدلال یا خود کسی خاص فرقہ یا خاص امت کی وہ امور جن پر
 اتفاق و اجتماع ہو اس خاص فرقہ یا خاص امت کا مگر اس اتفاق و اجتماع سے اتفاق
 و اجتماع مراد نہیں ہے کسی غیر پیغمبر یا غیر معصوم کی راہی یا قول یا فعل پر بغیر استدلال
 دلیل عقلی یقینی کر لیا جائے کیونکہ حیاصل ہی اسکی یقینی نہیں تو نقل و فروع کسی طرح
 یقینی نہیں ہو سکتی اور ایسا اتفاق باطل پر فرقہ ہائی باطلہ میں صریحاً موجود ہو بلکہ اس اتفاق
 و اجتماع سے مراد ہے کہ جملہ اشخاص فرقہ اور امت اس امر کے جو کسی صادق و معصوم مسلم سے

وانیہ حسب قیادہ جائز تصحیح نقل متفق و مجتمع ہوں یعنی اول حرف قیادہ تصحیح عقلی جی
 انروی تو نیز جائزہ اور تو نیز جائز سے یہ مراد ہے کہ زیادہ لوگ کسی قول یا فعل کی نسبت
 کسی صادق و معصوم مسلم سے متفق للفظ روایت کریں اور کوئی شہر سازش کا اور اپنی
 پایا بجائے یا یہ کہ کوئی امر مختلف طور کے زیادہ روایتوں سے ثابت ہو اور اغراض اور
 راویوں کے سزا و کفایتاً اور اس امر سے متعلق ہوں و ہم مطابق حد مقررہ شرح یعنی وہ قول
 یا فعل یا غیر یا معصوم جو ایسا بناوین ثابت ہو اگرچہ یہ احکام فردعی کے واسطے ہے
 نہ واسطے احکام اصولی کے تاہم اگر کسی روایت بغیر نہ ہو دوسری روایت صحیحہ متواترہ
 یا متفق الیہام یا عقلاً یہی ہے قابل قبول ہو سکتی ہے مگر اس صورت میں عمل عادلین کو رکا
 یعنی یعنی متفق الیہام ہونا ضروری نہیں چونکہ اس وقت کوئی صادق و معصوم مسلم وجود نہیں ہے
 اسلئے اس وقت واسطے استخراج و قیام کرنے امور اصولی کو کہ ضرورت اسکی کل فرقہ ہی اسلام
 متعلق اور دین و اندین اصلی یا سہر و غایت و منحصر ہے وہی معنی آیات الہی اور وہی متن و معنی
 احادیث و غیرہ چون و چرا قابل یقین و تسلیم تصور میں جو باتفاق و اجتماع امت مسلم ہوں
 یعنی جنہر فرقہ یا اختلاف اسلام کہنے کی ضروری اختلاف اصل اصول کے دو فرقہ سنی اور شیعہ
 ہیں اتفاق و اجتماع کیا ہوا اور بصورت اختلاف کل امور مختلفہ میں رجوع کرنا طرف
 دلائل عقلی کے جو مفید عام ہیں ضروری ہے کیونکہ دلائل عقلی دلائل عقلی دہی قابل یقین متصور
 ہو گئی جو حدیثی و بدیسی ہوں یا وہ نقلی یا کہ استدلال جنہا بدیہیات و حجرات یا سمات
 یعنی آیات و احادیث و غیرہ متفقہ پر بطور حتمی ہو اور بمقابلہ دلائل عقلیہ دلائل قیاسیہ

و وہ ہمیکافی و قابل لحاظ تصور نہونگے گورڈ اوسم ہم و قیاس کا ذہن میں آئی یا نہ ہو کیونکہ
 اذہان و افہام انسانی کل مفہومات کی فہم محیط نہیں اور علاوہ اسکے ہر مسئلہ کے لئے ایک
 اصول ہے جب اصول کا غلط کر دیا جاتا ہے تو اوسکے متعلق کے توہمات کا جواب قابل یقین
 مشکل ہو جاتا ہے + اس صورت میں جب تک ہر مسئلہ کے اصول کو بدلائیل یقینیہ فیصل و قائم کیا
 اوسوقت تک ایک مسئلہ کو دوسرے مسئلہ غیر منفصلہ کے توہمات سے روکنا ہرگز جایز نہیں ہو سکتا +
 جیسا اہل سنت مسئلہ جبر و اختیار و قضا و قدر وغیرہ کے اصول کو غلط کر کے اوسکے متعلق کے
 توہمات کو ہر مسئلہ کے دلائل یقینیہ میں پیش کیا کرتے ہیں + پس اونکو لازم ہے کہ اول مسئلہ جبر
 اختیار وغیرہ کے اصول میں بحث کر کے اوسکو فیصل کریں + اور جب تک اونکی اصول بدلائل
 یقینیہ فیصل و قائم نہ کر لیں اوسوقت تک اونکی متعلق کے توہمات کو دوسرے مسئلہ کے دلائل یقینیہ
 میں پیش نہ فرمائیں + ورنہ اس صورت میں جواب اوسکا بجز ایسی قسم نظیر کے دوسرے نہیں ہو سکتا +
 یا وہ جواب جو پروردگار عالم نے اوفلوگوں کو دیا جن لوگوں نے کہا تھا کہ خدا مکڑی کے مثال
 کیونکہ گا + اور جب اصول مسئلہ بطور صحیح قائم ہو جاگا تو وہ توہمات خود بخود رد و رفع ہو جائیں گے +
 اور کوئی احتیاج بحث و مباحثہ کی اونہیں باقی نہیں رہیگی +

کلام دوم بیان معنی دین و اصول دین میں

چونکہ یہ رسالہ مشتمل ہے اوپر معرفت و طریق معرفت اصول دین کے + لہذا ضرور ہے کہ پہلو سے
 دین و اصول دین کی ظاہری حوائج + پس دین نیکوئی کو کہتے ہیں + چنانچہ اخلاقِ جلالی میں
 لکھا ہے کہ ایک صحابی آنحضرت معلّم کے روپر و کھڑا ہوا اور سوال کیا کہ دین کیا ہے حضرت نے

فرمایا کہ نیکوئی + پھر وہ دہائی طرف آیا اور یہی سوال کیا پھر حضرت نے وہی جواب دیا + پھر
 بائیں طرف آیا اور وہی سوال کیا + پھر حضرت نے وہی جواب دیا + پھر پیچھے جا کر وہی سوال کیا
 تب حضرت نے فرمایا کہ تو نہیں سمجھ سکتا کہ دین غصہ کا روکنا ہے + اور دوسری حدیث میں
 آیا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم کہ دین نہیں کرنا ہی + لوگوں نے پوچھا اس لئے + فرمایا اندھا کو
 اور رسول کے لئے اور سب منوں کے لئے انتہی ترجمہ حدیث + اور نیکوئی تہذیب اخلاق کو کہتی ہیں
 مگر یہ ان اوس تہذیب اخلاق سے مراد ہے جو مطابق شرع الہی کے ہو + اس لئے پھر ضرور ہوا کہ پہلی
 ظاہر کیا جائے کہ تہذیب اخلاق کو کہتے ہیں اور شرع الہی کیا مراد ہے تاکہ معنی دین کے بخوبی تمام
 سمجھ میں آجائیں بعد ازاں اصول دین کی تفصیل و تشریح کی جائے + پس واضح ہو کہ تہذیب اخلاق
 اول فضائل کا ملکہ حاصل کرنا اور عادت پکڑنا ہے جو نفس انسانی کو واسطے حصول شرف اور
 کسبِ حیات کو ضرور ہیں + اور وہ فضائل اصلا تین ہیں بقواد قوای نفس انسانی + یعنی ایک
 متعلق ساتھ ہر قوت کے + اول فضیلتِ حکمت متعلق بقوتِ ناطقہ کہ یہ قوت عطا
 ہوئی ہے نفس انسانی کو واسطے نظر کرنے کے خالق امور میں + اور یہی قوت مبادی فکر و تخیل
 چنانچہ خدا فرماتا ہے کہ جس شخص کو حکمت دی جائے تحقیق کہ دی گئی اوس کو خیر کثیر + دوم
 فضیلتِ شجاعت متعلق بقوتِ غضبی کہ یہ قوت حرمت ہوئی ہے نفس انسانی کو
 واسطے دفع اضرار اپنے کہ بغیر اس قوت کے ممکن نہ تھا + اور انسان محتاج اوس کا ہے چنانچہ خدا
 فرمایا ہے کہ اللہ دوست رکھتا ہے شجاعت کو اگرچہ ایک سانپ کو ماری + سوم فضیلتِ
 عفت متعلق بقوتِ شہوی کہ یہ قوت دی گئی ہے نفس انسانی کو واسطے جذبہ نافع اپنی

کہ بغیر اس قوت کے دشوار تھا اور انسان ضرورت شدید رکھتا ہے اور اس کی چنانچہ خدا فرماتا ہے
 کہ جو آدمی اپنی پروردگار کے عظیم سے ڈرا اور اپنی کو ہوا و حرص سے بچایا پس نے شبہ بہریت اور سکا
 مکان ہے بلکہ ان خلاط سی ان تینوں فضیلتوں کے ایک فضیلت اور پیدا ہوتی ہے کہ اتمام اور ان
 ان فضیلتوں کا اوپر اسکے ہے اور وہ فضیلت عدالت ہے مگر فضیلت عدالت افضل ہے
 ان تینوں فضیلتوں سے کیونکہ فضایل مذکورہ سے عرض یہی ہے کہ قوت غضبی و قوت شہوی
 جو بصورت انسان کو عنایت ہو ہیں قوت ناطقہ کے مطیع اور نقاد رکھ کر اپنی انداز اور
 اپنے کار ضروری تہجد و زکریں اور حاصل ہونا اس امر کا بغیر حصول فضیلت عدالت کے
 ممکن نہیں تو بغیر حصول فضیلت عدالت وہ فضایل ہرگز کامل ہو نہیں سکتی اور فی فضیلت
 حاصل ہو جائے وہ تینوں فضایل سوا کامل ہو جاسکتے ہیں لہذا فضیلت عدالت افضل ہے
 اور تینوں فضیلتوں سے چنانچہ خدا فرماتا ہے کہ اور ہمیں اس کے ساتھ کتاب اور میزان ان سب کو
 نازل کی کہ انسان عدالت پر قائم رہے اور اس حضرت معلم نے فرمایا ہے کہ ایک گنہگار کی
 عدالت بہتر ہے کشتہ برس کی عبادت سے تو اس صورت میں یہ چاروں فضایل اصل ہو
 نفس انسانی کے لئے یعنی حکمت و شجاعت و عفت و عدالت اور جب معلوم ہوا کہ کمیل
 ہر فضیلت کی ہو قوت ہے اور ہر فضیلت عدالت کے اور عدل اس حد وسط کو کہتے ہیں کہ جس کے
 دونوں اطراف برابر ہوں تو اس سے ہر فضیلت وسط ہو اور زایل یعنی افراط و تفریط کا
 چارچہ شریف خیر الامور و وسطہا شاہد اول ہے اس معیار پر اس صورت میں ہر فضیلت
 ایک درجہ زیادہ درجہ نہیں کہہ سکتی اور اسکے دونوں طرف کے زایل افراطی و تفریطی کے مارج

کثیر ہو سکتے ہیں چنانچہ داناؤں نے اس وسط کی تشبیہ نامہ اوس خط مستقیم کے دی ہے جو
 دو حدوں کے درمیان نکالا جائے کہ ایک سے زیادہ نہیں ہو سکتا اور اوس کے دو طرف خطوط غیر
 کثیر و غیر محصور نہ ہو سکتے ہیں پس وہ خط مستقیم بمنزلہ فضیلت کہتے ہیں اور کل خطوط غیر مستقیم
 دو لون طرف کے درجہ بدرجہ بمنزلہ رزائل افراطی و تفریطی کے ہیں پس حکمت کے افراط کا نام
 حربہ یعنی گرنہی ہے اور تفریط کا یعنی بوقوفی اور افراط شجاعت تہور یعنی امور غیر ذریعہ
 جان کا لحاظ نہ کرنا اور تفریط جبن یعنی خوف اور افراط عفت شرہ یعنی بری خواہشیں
 اور تفریط خمود یعنی بخوشی اور افراط عدالت ظلم اور تفریط انظلام یعنی مظلومیت
 راضی رہنا اور بہت تحت ہر چار فضایل مذکورہ کی فضایل کثیر غیر محصور داخل ہیں کہ جنکے
 بیان کی یہ رسالہ گنجائش نہیں رکھتا جسکو شوق ہو کہ تباہی خلاق ملاحظہ فرمائی یہاں چند
 فضایل ضروری ہر جنس کے اجناس ہر چار گانہ سے بطور مشتمل نمونہ از خرمی لکھ دیئے جاتے ہیں
 اور رزائل افراطی اور تفریطی اور انکی خود تصور سے معلوم ہو سکتے ہیں فضایل تحت حکمت
 ذکا سرعت فہم صفاتی ذہن سہولت تعلیم حسن تعقل تحفظ و تدکر فضایل تحت شجاعت
 کبر نفس تجذرت علم ثبات سکون تحمل تواضع حمیت رقت فضایل تحت عفت حیا
 رفق صبر قناعت وقار ورع انتظام سخاوت عفوروت فضایل تحت عدالت
 صداقت الفت وفا شفقت صلہ رحم مکیات حسن قضا توہد تسلیم توکل عبادت
 اور چونکہ معلوم ہوا کہ ہر فضیلت کے وسط ہے رزائل کثیر کا پھل اوس خط مستقیم کے جو درمیان
 دو نقطوں کے بیچ میں خطوط کا غیر مستقیم کے نکالا جائے مگر خطا ازراہ علم ہند کے عرض نہیں کیا

اس صورت میں علما قایم کرنا خط مستقیم حقیقی کا محال ہے پس سطح قایم کرنا خط و
 حقیقی کا دشوار ہے اور سطح فضائل کا وسط حقیقی دریافت کرنا اور اوس پر قایم ہونا مشکل
 سو خدا کی کوئی سطح حقیقی پر قایم نہیں ہے اور نہ ہو سکتا ہے اسلیٰ ضرور ہوا کہ فضیلت کے لئے
 حقیقت زمان ایک وسط فرضی ایسا مقرر کیا جائے کہ ہر قایم ہونا ہر وقت و زمان ان کے دروس و مکان سے
 باہر ہوا دینی باعث تنوع فی دکان پس اس وسط فرضی کو قانون کہتے ہیں اور اوپر قایم و عادی ہوسنے کو
 لہذا اطلاق یعنی نفعی لیکن چونکہ یہ کام یعنی قایم کرنا ایسے وسط کا جسکا ذکر اوپر کیا گیا بغیر دانا
 مصلح کو بخوبی انجام ہونہیں سکتا لہذا پروو و گار عالم کہ دانا تر و مصلح تر ہی لائق تر ہے
 واسطے انجام اس کام کے + نظر بران وسط تجوزہ و مقررہ خدا کو (کہ کلام شریف میں حد و لہذا
 تعبیر اوس سے) شرع الہی کہتے ہیں پس اختیار کرنا تہذیبہ خلاق کا مطابق شرع الہی کے
 دین ہے + پس ہر گاہ معنی دین کے معلوم کیے تو اب جاننا چاہی کہ چونکہ واسطے امتیاز کرنے
 دین کے پہلے پہچاننا صاحب دین یعنی شارع کا ضرور ہے اور وہ خدا ہی اسلئے معرفت خدا
 اصل اول ہے + اصول دین کے + اور چونکہ شرع مشتمل ہے اوپر اوامر و نواہی خدا کو + اور واسطے
 تعمیل کرانے اوامر و نواہی کے سیاست درکار ہے + اور واسطے سیاست کے عدل ضرور
 اسلئے عدل اصل دوم ہے + اصول دین کے + اور چونکہ شرع نازل ہوئی ہے معرفت پیغمبر کے تو اس
 صورت میں قبل قبول شرع پہچاننا پیغمبر کا ضرور ہے + اسلیٰ رسالت اصل سوم ہے اصول
 دین کے + اور چونکہ زندگانی انسانی عظامی نہیں لہذا بعد از رسول مروج و شارح و محافظ
 شرع کا درکار ضرور ہے + اسلئے امامت اصل چہارم اصول دین کے + اور چونکہ شرع کے لئے

سیاست درکار ہے + اور سیاست کے لئے عدل مطلوب جیسا ظاہر ہوا + اور عدل کے لئے
ثواب و عقاب لازم + اسلئے معاد اصیل ختم ہے اصول دین سے پس یہ ہیں اصول دین اسلام
مطابق مذہب یا میہ اثنا عشریہ مگر اہل سنت عدل امامت کو اصول دین سے تصور نہیں کرتے +

کلام سوم بہ ثبوت اس بات کے کہ طریقہ معرفت امور جو اب المعرفت دین بہل و آسان ہو نا چاہئے نہ دشوار و مشکل

چونکہ پروردگار عالم نے معرفت اپنی اور اپنی دین کی امور ضروریہ کی اوپر کل انسان کے
یکساں اور ایک طرح پر ضرور و واجب کی ہے جیسا اہل ہر دین ملت اس امر میں متفق ہیں +
تو ضرور ہے کہ جن امور کی معرفت اوس نے کل انسان پر یکساں واجب کی ہو وہ امور سہل ترین
مفہومات کی ہوں یعنی بدیہی از قبیل مشکلات یعنی نظریہ نہوں + یا اور کوئی طریقہ اونکی
معرفت کا آسان تر رکھا ہونہ دشوار کیونکہ ظاہر ہے کہ عقل و فہم انسانی یکساں ایک طرح
نہیں یعنی کل انسان برابر عقل نہیں کہتے + ہزار ہا درجہ کم و بیش ہیں اقل درجہ کل انسان
از رو عقل و فہم کے ان تین تقسیموں سے کم نہیں ہو سکتی + اذکیا متوسط العقل + کم عقل +
اور ظاہر ہے کہ جو امر متعلق و مطابق فہم اذکیا ہو اوکو متوسط العقل و کم عقل ہرگز
سمجھ نہیں سکتی + اور جو امر مطابق فہم کم عقل ہو اوکو متوسط العقل و اذکیا بدرجہ اولیٰ
سمجھ سکتے ہیں + اس صورت میں اگر معرفت امور ضروریہ دین خدا متعلق و مطابق فہم کم
تصور کی جائے تو کم عقل البتہ اوسکے معرفت میں مجبور و معذور تصور ہوتے ہیں + تو پھر تکلیف کی
کم عقلوں پر تکلیف الاطاعت تصور ہے + اور تکلیف الاطاعت صریح ظلم ہے + اور ظلم بھی اذکیا

اور ارتکابِ بیح خدا پر قبیح + جیسا بعد ازین جن ہر ہوگا + انشاء اللہ تعالیٰ + اس صورت میں
 ضرور ہے کہ پروردگار عالم نے امور ضروری معرفت دین کو سہل ترین مفہومات کا بنایا ہو +
 یعنی برہمی یا کوئی طریق اوکی معرفت کا ایسا آسان رکھا ہو کہ کم سے کم عقل و اجلد اور
 بخوبی سمجھ لین + جیسا کہ یقین کے لئے کافی ہو + تاکہ کسی کو کوئی جگہ حجت یا عذر کی اور سکا احکام
 واجبی میں باقی نہ رہے + اور بھی خلاف نہوا اسکے عدل کے + چنانچہ اسی سبب اور سدا دل
 مطلق نے دیوانوں اور لڑکوں کو کہ وہ کسی مفہوم کی فہم طاقت نہیں کہتے ہیں کوئی تکلیف
 ندی + اور خود فرماتا ہو کہ لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا یعنی نہیں تکلیف دی اللہ نے
 کسی کو مگر بقدر وسعت اسکے + اور آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے کہ تم عمل کرو کیونکہ وہ چیز
 آسان ہو اور سہرے کے لئے وہ خلق ہوا ہے + باقی رہا اسکا ثبوت علمی + وہ خاتمہ میں لکھا جا رہا
 انشاء اللہ تعالیٰ + اس صورت میں جو لوگ فہم امور دینیہ کا صعب و مشکل جانکر بالکل علی
 چھوڑ دیتی ہیں اور کل امور دین چار اصول پر فروغ تقلید پر چلتے ہیں صریح بھی ہیں کہ
 تقلید اصول میں جائز نہیں + اور در صورت نا درست ہونے اصول تقلیدی کے مقلد محاف
 و معذور ہو نہیں سکتا + اور ظاہر ہے کہ ساری بخشش و بخشائش و رحم و عفو و ثواب اعمال
 موقوف ہے اور پرستی ایمان کے + اور درستی ایمان موقوف ہے + اور یقین و تصدیق اصول دین
 پس درستی ایمان کی فکر نہ کرنا + اور او میں سہل انگاہی کو راہ دینا + حصول عقلی سے بالکل
 ماتم نہ ہونا ہے + کیونکہ پوشیدہ نہیں کہ در صورت اختلاف کثیرہ و مذاہب متعددہ کوئی ایک
 مذہب حق پر ہوگا + کہ راہ راست و حق ایک سے زیادہ نہیں ہو سکتی + اور جیسا آنحضرت صلعم

فرمایا ہے سَتَقَرُّنَ اُمتی عَلٰی ثَلَاثَةٍ وَ سَبْعِیْنِ فِرْقَةٍ کُلُّهُمْ فِی النَّارِ اِلَّا وَاحِدًا
یعنی ہفتاد و ستہ فرقہ ہای دین اسلام میں سے ایک ناجی ہوگا باقی ناری ہوں گے۔ اور کوئی
فرقہ ایسا نہیں کہ جس میں عاقل و عالم نہوں پس عاقلوں و عالموں کے بھی واسطہ ہر یا نہادانی
راہِ خلافت اختیار کرنا عجب نہیں اور ظاہر ہے کہ باعث ہونے ایمان اصلی متعلق نامور قلبیہ
اور ایمان اور بے ایمانی کسی کے وقوف حاصل کرنا قدرتِ انسانی میں نہیں بنا بریں بنا بریں عقیدہ
عالمانِ غیر معصوم اصول میں کہ ایمان موقوف اور اس کے ہے کیونکہ جائز ہو سکتی ہے ہر شخص کو
چاہے کہ دلائلِ اصول کو ایماننا اور انصافاً غور کرے و تحقیقاً یقیناً راست و درست سمجھے کہ بسببِ
بہ ایمان و انصاف خدا ہی بد و بدایت کرتا ہی۔ مگر فروع میں کہ اجتہاد کا اختیار دیا گیا ہے
و مجتہدِ خاظمی بھی از روی حدِ مقررہ شرع خاظمی نہیں عقیدہ جائز متفقہ اور اس صورت میں
ظاہر ہے کہ جبکہ اصول درست اور مسکافروع ہی درست و **وَبِاللّٰهِ التَّوَكُّلُ**۔

بحث اول بہ معرفتِ خدا جس قدر عقل سی ممکن ضرور ہو اور
اس میں تین بحثیں ہیں

بحث اول ثبوت وجود واجب پروردگار میں

واقع ہو کہ انسان کو سب سے پہلے جس بات کا دریافت کرنا لازم ہے + اور از روی بین اول
جس امر کی معرفت واجب ہے + وہ وجود ہی پروردگار عالم کا + گو یا یقیناً وجود خدا واسطہ دین
بمترالہ تخم کے ہے واسطہ درخت کے یعنی جیسے بغیر تخم کے درخت کا قائم ہونا دشوار ہے
چہ بیخ چہ شاخ + اسی طرح بغیر یقین وجود خدا کو دین کا قائم ہونا محال ہے لہٰذا اصل چہ فرع +

کیونکہ جو شخص خدا کو وجود کا قایل نہ ہو وہ امور متعلقہ دین سے کسی امر کا قایل ہو نہیں سکتا +
 نہ صفات خدا کا نہ اوسکے پیغمبر و نجات دہندہ اوسکے احکام کا نہ معاد کا + کہ یہ سب امور بعد قبول کر
 وجود خدا کے قائم و ثابت ہو سکتے ہیں نہ قبل + اور معرفت وجود خدا متعلق ہے صرف عقل
 و فہم سے + اور سوا اوسکی اور کوئی وسیلہ اسکے معرفت کا نہیں + اسی عقل کو پیغمبر اور کتب پر
 چنانچہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی النَّاسِ مُجْتَنِبٌ
 حُجَّةٌ ظَاهِرًا وَحُجَّةٌ بَاطِنًا اَمَّا الْحُجَّةُ الظَّاهِرَةُ بِالرُّسُلِ وَالْاَنْبِيَاءِ وَلَا حُجَّةَ
 عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَاَمَّا الْحُجَّةُ الْبَاطِنَةُ بِالْعُقُولِ يَعْنِي اللّٰهَ كِي دُوحْتِیْنِ مِیْنِ اَوْ پَر
 انسان کے حجت ظاہر اور حجت باطن + حجت ظاہر رسول و انبیاء اور ائمہ ہیں اور حجت باطن
 عقول ہیں معرفت خدا میں معرفت جسکی عقل سے ممکن و ضرور ہے وہ وجود ہی اوسکا + اور
 مجموعی صفات کہ وہ بعد یقین وجود خود بخود متیقن ہو جاتے ہیں + جیسا بعد ازین ظاہر ہوا ہے +
 انشاء اللہ تعالیٰ + لیکن وجود خدا خود بدیہی و صریح و واضح تر ہے جملہ مفہومات عقلی +
 بلکہ عقل مجبول پیدا کی گئی ہے اوپر قبول کر لے وجوب وجود اوسکے + کیونکہ جو شخص توحیدی
 سی ہی عقل رکھتا ہے اس عالم ایجاد اور اواراد کے درمیان کی صنعت ہی نگارنگ
 دیکھ کر بغیر تبارک و تعالیٰ سمجھ لیتا ہے کہ یہ عالم کسکی بنایا + اور یہ جہان کسکی پیدا کیا ہوا +
 اور جب اوروں کے بھی ایسا ہی مستتا ہے تو فوراً قبول کر لیتا ہے کوئی حجت پیش نہیں لانا +
 اور نہ کوئی تعجب اوسکو گذرتا ہے + اور نہ کوئی شبہ پیش آتا ہے + اور نہ کوئی دلیل اوس پر
 چاہتا ہے + اور نہ کسی طرح کی تجسس میں پڑتا ہے + گویا اپنے مدعا مفہومہ محتویہ کے موافق +

اور اگر خلاف اسکو متناہی تو ہرگز قبول نہیں کرتا۔ بلکہ تعجب کی بات ہے اور پوچھنا کہ کیونکہ جہاں
 آپ نے اپنا اور کوئی دلیل چاہنا ہی واسطے ثبوت اس مدعا کے اور جس میں پڑتا ہی اس بات کے کہ کوئی شئی
 آپ سے آپ صورت پر نہ ہو سکتی ہی یا نہیں گو یا کہ اپنی عارضہ ہو محتوم خلاف چنانچہ مسئلہ حکمیہ میں
 متفقہ ہی کہ وجود صنعت صانع محال ہے اور یہ سلسلہ ایسا یہی اور موافق سہ ماہہ عقل کے کہ اگر کسی پانچ
 سات برس کے لڑکے سے بھی کہی کہ ایک مکان آدھیموں بنایا ہے تو کچھ تعجب نہ ہوگا اور فوراً قبول کرے گا
 اور اگر کہی کہ ایک مکان آپ سے آپ بن گیا ہے تو بیشک متعجب ہوگا اور اگر کچھ ہوشن بادیہ کہتا ہوگا تو ہرگز
 قبول نہ کرے گا جب تک کہ کہنے والا معتد تر نہ ہو مثل باپ دادا وغیرہ کیونکہ صورت پکڑنا یا شکل تبدیل کرنا کسی
 شئی کا بغیر کسی صورت پکڑنے والو یا شکل تبدیل کرنے والے کے محال عقلی ہے یعنی صدور کسی فعل کا بغیر
 ہرگز قبول عقل نہیں اور اس طرح صدور فعل عقلی کا بغیر فاعل و ناچسما بحث بعد میں ہر گواہ نشاۃ
 اس صورت میں ظاہر ہے کہ معانیہ صنعت کا واسطے قایم کرنی وجود صانع کی ایک ایسی دلیل قوی و بریں
 قاطع ہی کہ کوئی دلیل رد اسکا نہیں سکتی چنانچہ پروردگار عالم خود بھی کلام شریف میں ثبوت وجود اپنے
 کے صرف صنعت ثانیہ قدرت کا غریبہ اپنی کہلاتا ہے باقی ثبوت واجب الوجودی پس واضح ہو کہ
 ہر گاہ ثابت ہوا کہ ہر صنعت کے لئے کسی صانع کا اور ہر فعل کے لئے کسی فاعل کا ہو عقلاً ضرور لازم یعنی کوئی
 شئی بغیر فعل کسی فاعل کے صورت نہیں پکڑ سکتی یا شکل تبدیل نہیں کر سکتی تو اس صورت میں ہر شئی
 اور ہر صنعت بنا پر اثبات واجب الوجودی پروردگار دلیل کامل ہے یعنی ہر گاہ ہر صنعت کے لئے
 وجود صانع ضروری ہے تو پس وہ صانع و کو حال سے خالی نہیں یا حادث ہو یا قیوم اگر حادث ہو
 تو وہ بھی ایک صنعت مقصودہ اور پھر اس کے لئے ہی کسی دوسرے صانع کا ہونا ضرور لازم ہے

اسی طرح جب تک کہ ایک صانع قدیم فرض کیا جائے سکون حاصل ہو نہیں سکتا + اور وہ
تسلل قائم ہو جاتا ہے جو باتفاق محال و متمنع ہے + لہذا ہر وجہ کی حکمیہ یہ ہے متفقہ
کہ ہر شے کے لئے ایک عدد اور ہر سلسلہ کے لئے ایک انتہا لازم ہے ضرور + کہ سلسلہ خالقیت
بھی آخر کسی ایک خالق پر منتہی ہو پس ظاہر ہے کہ جو اس سلسلہ خالقیت کا نہایت + وہی
صانع قدیم و واجب الوجود تصور + اور جو صانع قدیم و واجب الوجود + وہی خدای برحق
متصور + دوسرے چنانچہ جامع الحکایات میں لکھا ہی کہ لوگوں نے جناب انا م جعفر صادق
علیہ السلام پوچھا کہ دلیل اوپرستی صانع کو کیا ہے + آپ نے فرمایا کہ بزرگ ترین دلیل
برستی اوپرستی من است + زیرا کہ ہستی من اگر از من است از دو حال بیرون نباشد یا خود را
انگاہ بہت کردم کہ بہت بودم + و این محال بہت کہ بہت کردن محال بود + اگر گویم کہ انگاہ
بہت کردم کہ نیت بودم + اینہم محال بود + زیرا کہ از نیت بہت کردن محال بود + چون ہر دو
شق باطل شد معلوم شد کہ من بہت کردہ ہستی ام کہ نیستی بر دو محال بود + واضح ہو کہ محو
لفظ من میں جملہ محدثات موجودہ داخل ہیں جنکی ہستی از خود محال تصور + اور جب کسی بود
ہستی از خود ممکن تصور نہیں ہوتی + تو وجود ایک صانع قدیم واجب الوجود کا بہر حال لازم واجب
اور چونکہ ضرور کا ابتدا ہر سلسلہ کی کسی ایک ہی موجود سے ہو + اسلئے ضرور کا وہ واجب الوجود
واحد ہو + اب غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر درکار عالم نے اپنی وجود کی معرفت کی نسبت
کیسا اہتمام بلغ فرمایا یعنی اول پیدا کرنا ان سب صنعتہا رنگارنگ کا + اور ظاہر کرنا
ان سب قدر بہت گونا گوں کا + صرف اسی غرض سے ہے + ورنہ دلائل عقلی و نقلی سے ثابت ہے +

کہ انسان افضل مخلوقات اور حاصل موجودات ہے بسبب رہنمائی جامع جمیع قدرت و کرم
 قوت کمال و قوت کے پس اگر قدرت (جو حامل خلقت جہان و باعث فضیلت انسان ہے)
 انسان کو بغیر معاینہ دیگر موجودات کی ممکن ہوتی تو خلقت دیگر موجودات کی ضرور ہوتی +
 کیونکہ افضل کے آگے کمتر بکار و عبت متصور ہے چنانچہ توریت میں آیا ہے کہ اسی ابن آدم
 میں نے جھگو اپنی لئے پیدا کیا + اور تمام اشیا کو تیری لئے + اسکے مطلب یہی ہیں کہ میں نے تجھ کو اپنی
 معرفت کے لئے پیدا کیا + اور تمام اشیا کو اسلئے کہ تو انکو دیکھ کر معرفت حاصل کر کر تا باعث
 تیرے شرف کا ہو ورنہ ظاہر ہے کہ تمام اشیا سے انسان کو کوئی غرض خاص متعلق نہیں ہے +
 دوم یہ بھی معلوم ہوتا کہ بغرض معرفت اس وجود کیو ایسا پیغمبر بھیجا جو تمام مرگ ہر وقت
 و ہر مقام میں ساتھ رہے اور کسی وقت اور کسی مقام میں جدا نہ ہو کہ وہ عقل و فہم ہے جو عبادت
 ہو ہیں انسان کو + چنانچہ اسی سبب کوئی فرقہ از فرقہ مادی دنیا منکر وجود نہیں ہوا اختلاف
 کرتا بلکہ جملہ فرقہ وجود و صانع عالم میں متفق ہیں حتی کہ فلاسفہ اور دہر و غیرہ بھی کیونکہ
 اہل ملت ظاہر ہے کہ خود وجود خدا کے قلیل ہیں + صرف مشرک غیر از خدا کو خدا کہتے ہیں +
 پس وہ منکر وجود نہیں باقی رہے فلاسفہ و دہر و غیرہ وہ بھی وجود کے منکر نہیں بلکہ تشکیک کر
 دائوان ذول ہیں + کس لئے کہ معنی وجود کی ہی ہیں کہ کوئی صانع واجب الوجود یعنی قدیم
 خواہ وہ کوئی یا کیسا ہی ہو + مگر بعض فلاسفہ آسمان خواہ ستارگان کو قدیم و باعث وجود
 جملہ موجودات جاتھیں + اور دہر و دہر کو اوزادی مادہ کو + اور عنصری عناصر کو + علیٰ ہذا +
 پس ان سب میں کوئی منکر وجود نہیں بلکہ تشکیک میں اختلاف رکھتی ہیں اس صورت میں ظاہر ہے

کہ کسی کا منکر وجود ہوا ایسا گناہ ہو سکتا ہے کہ کوئی گناہ اسکو مقابلہ میں باری نکرے اور بیشک وہ کافر مطلق ہے +

بحث دوم ردین تشخیص ماہیت و حقیقت پروردگار عالم کی

بعد قایل ہونے وجود خدا کے جس امر کی فکر انسان کو دامنگیر ہوتی ہے + اور انسان کو ضلالت میں ڈالتی ہے وہ تشخیص کا درمطلق کی + اور معنی تشخیص کے یہ ہیں کہ صانع جہاں اور خالق کون مکان جبکا وجود واجب عقلاً ثابت و قلباً مقبول ہے وہ کون ہے اور کیسا ہے + پس جاننا چاہئے کہ تشخیص یقینی صانع بمعانیہ صنعت محال عقل ہے یعنی عقل سے ممکن نہیں اور کوئی راستہ عقل کو اس تشخیص کے واسطی دیا نہیں گیا اور جو کچھ تشخیص کیا جا سکتا ہے تو ہمارے ہر کچھ اور تہ نہیں آسکتا کیونکہ بدہیات میں دیکھا جاتا ہے کہ ہر صنعت دنیاوی کو دیکھ کر وجود اس کے صانع کا فوراً ذہن میں آ جاتا ہے یعنی یہ سمجھ لیا جاتا ہے کہ یہ چیز کسی کی بنائی ہوئی ہے آپسے آپسے نہ بنیں گے مگر تشخیص صانع بمعانیہ اور صنعت کے ممکن نہیں ہوتی + یعنی کوئی یہ نہیں سمجھ سکتا ہے کہ وہ صانع کون ہے اور کیسا ہے یعنی اس کا نام و نشان کیا ہے + گویا کالاجوان ہے یا بوڈا علی ہذا + تشخیص میں عقل محض عاجز رہ جاتی ہے + گو وہ صانع سے کیون نہ موجود ہے مگر یہ کہ وہ صانع خود اپنی کو ظاہر کر ثابت کرے یا کسی عارف یقینی سے دریافت میں آویں لیکن اقسام آخرین وقوع ہر صنعت کی اندازہ قدرت اور دانائی کا صانع کی البتہ کیا جاسکتا ہے + پس جا غور ہے کہ ہر گاہ ایک لفظ صنعت دنیا کو صانع کی تشخیص میں عقل عاجز ہے + تو صانع عالم کی تشخیص کیونکر عقل سے ممکن ہو سکتی ہے + مگر یہ کہ وہ خود ظاہر و ثابت کرے یا کسی مقرر صادق درگاہ احدیت معلوم ہو تو جو کونکو

اس تشخیص کا سودا ہو + او کو لازم ہو کہ پہلے کسی صنعت دنیاوی کی تشخیص میں فکر کریں اگر
 اس سے عہدہ برآ ہوں تو آگے بڑھیں ورنہ ملے بڑبڑاپنی حد کے پاؤں کھالنا اور گرفت اپنے کو
 خرابی میں ڈالنا اور دیوانہ بنانا ہے + تو ہر گاہ ظاہر ہوا کہ تشخیص یقینی مابیت خدا از قبیل محال
 عقلی ہے اور عقل کو اس تشخیص میں کوئی بہرہ یا کوئی راستہ دیا نہیں گیا ہے + تو اسی سبب سے
 ثابت ہے کہ یہ تشخیص ہم پر واجب نہیں کی گئی ہے ورنہ ضرورت ہا کہ کوئی قوت تشخیص غائی یعنی
 صورت میں فکر تشخیص مابیت ایک فعل عجب بلکہ خالی بی عقلی و دیوانگی سے نہیں کیونکہ
 جب تشخیص محال عقلی ہے تو حقیقت پر پہونچنا اور اصلیت کا معلوم کرنا معلوم + جو کچھ فکر
 قرار دیا جاگا بیش از تصورات باطل و توہمات لاطایل نہوگا + اسی جگہ سے ظاہر ہوتا ہے
 کہ پروردگار عالم نے اون لوگوں کے حق میں جنہوں نے اپنی اپنی تشخیص بہودہ اپنے معبود
 ٹھہرائی ہیں اور اوپر ہٹ کر کہتی ہیں + لَا یَعْلَمُونَ اَوْ لَا یَعْقِلُونَ جو فرمایا ہے راست حق ہے
 انسان کو چاہئے کہ جس امر میں فکر کرنا چاہئے پہلے غور کرے کہ یہ امر قابل فہم و تصور یا نہیں +
 اور یہ کہ اس امر کی فکر سے کوئی فائدہ متصور یا نہیں + اگر تو فکر کرے + ورنہ اس کی فکر کو ہونا
 بھاگے + کیونکہ جس امر میں فکر کی جائیگی + اگرچہ محال عقل ہو + لیکن واسمہ اپنی توہمات سے باز
 نہ رہے گا + بقدر قوت اپنی کچھ نہ کچھ ضرور کرے گا + اگرچہ وہم کا اعتبار نہیں + جب تک دلیل قطعی
 یقینی قائم نہ ہو + قابل قبول یقین نہیں + لیکن چونکہ اپنی بات کیسی ہی خوشنظر اپنی لڑکوں کے
 پسند زیادہ ہوتی ہے + لہذا ممکن ہے کہ وہ توہمات پسند ہو کر یقین کو خلیجان میں ڈال دیں + اور
 بھی قبل از فکر ہر امر کے یہ غور کرنا مناسب ہے کہ راہ معقول فکر و فہم کی اس امر کی کیا ہے + کیونکہ فکر

میرا ہے امور قابل الفہم ہی دور از فہم ہو کر تصورات باطل سامنی آجاتی ہیں خلاصہ یہ ہے کہ
 استدلال یقینی کو کسی حال میں ماتہ سیدنا اور غیر از استدلال یقینی کسی امر کو اختیار کرنا نہیں چاہیے
 اب واضح ہو کہ جو کچھ اختلاف اہل دنیا میں پڑا ہو گا وہ تشخیص میں ہے پروردگار عالم کے یہاں کیا
 کہ کل فرقے اس تشخیص میں مختلف ہیں جیسا کہ ظاہر ہے اور اسکی وجہ بھی یہ ہے کہ باوجود محال
 عقلی ہوئے تشخیص یقینی کے تشخیص کے فکر نہیں چھوڑتے چونکہ اصلیت و حقیقت پر پہنچنا
 ممکن نہیں اس سبب ہر شے ایک علیحدہ علیحدہ راستہ پر چلا گیا ہے اور ہر شخص نے ایک
 جدا جدا تو ہم بقدرت قوت اپنی وہیون کو قائم کر لیا ہے اور سبب عزیز معلوم ہونے
 اپنی راہی کے اور توہمات پر مفسر ہو کر اُدن معقدون کو جو دوسرے کی عقل و راہی چلتی ہے
 مفت بگاڑ دیا ہے حالانکہ ظاہر ہے کہ امر عقلی وہی ہو گا جو اصل و حق ہو اور وہ ایک سے
 زیادہ ہو نہیں سکتا اور اور خلاف اور وہی ہزاروں ہو سکتے پس اس کثرت اختلاف
 ہی سے صاف ظاہر ہے کہ جو کچھ لوگوں نے تشخیص کیا ہے بیش از توہمات باطل و تصورات
 لا طائل نہیں اور یہی ظاہر ہے کہ کل اہل اختلاف میں فلاسفہ قوت عقلی زیادہ رکھتے ہیں
 اور وہ قابل ہیں قدامت آسمان خواہ ستارگان یا دہر وغیرہ کے باین سبب کہ ان کے
 تاثرات سے وجود دیگر موجودات کی مکمل ہوتی ہیں پس ذلیل قطعی قابل یقین نہیں کہ جو کہ
 غیر مخلوق ہوتا آسمان خواہ ستارگان یا دہر وغیرہ کا حتمی لازم نہیں تا جیسا غیر مخلوق
 ہونا ایک واجب الوجود غیر مشخص کما حقہ یقیناً لازم آتا ہے اس صورت میں ممکن ہے
 کہ یہ تاثرات انہیں اسے تجسین ہوں جسے انکو خلق کیا ہو پس یہ بات ویسی ہی ہے

کہ کہی شخص ایک کل کے ذریعہ کسی چیز کو بنتی دیکھ کر اسی کل کو صانعِ اول اور چکر کا سمجھنے اور علاوہ اسکی فلاسفہ بھی پڑائی میں متفق نہیں بہت اختلاف رکھتی ہیں چنانچہ دہریہ کی مادی و عنصری سب داخل فلاسفہ ہیں اسلئے راسی فلاسفہ بھی خالی از وہم و قابل اعتبار نہیں تا بدیکر ان چہرہ رسد اس صورت میں انسان کو لازم ہے کہ صانعِ عالم کی وجود و کمال کا تشخیص حقیقت قابل ہے کیونکہ اس اجمال میں جو کوئی صانع عالم ہو داخل ہے اور تشخیص میں اگر تشخیص غلط پڑی تو کوئی صورت نجات کی نہیں +

بحث سوم بہ ثبوت اس بات کی یقین صفا خدا سائیں
وجود خدا لازم ملزوم و بذیل آن ثبوت عدلِ عادلِ مطلق

ہر گاہ یقین کر لیا جائے کہ اس عالم ایجاد کا کہنی صانع اور اس دار کون فساد کا کوئی خالق ہے تو ساتھ ہی اس کے خود بخود یقین ہو جاتا ہے کہ وہ دانائے ہی دانائوں کا اور قادر تر ہے قادر کن اور غنی تر ہے اغنیاء کا اور پھر ساتھ ہی اس کے اجمالاً یہ بھی یقین ہو جاتا ہے کہ وہ موصوفے جمیع صفاتِ کاملہ اور پاک منزہ ہے حملہ اوصافِ مذمومہ اور ہر فن پیراؤس کے قبیح ہے اگرچہ یہ بات بدیہی ہے محتاج بدلیل نہیں اور قلب و عقل خلاف اس کے ہرگز قبول نہیں کرتی + تو سمجھی ظاہر اور عیان ہے کہ پیدا کرنا ایسے عالم کا جسکی ماہیت کے سمجھنے میں عقل نہ لگے عقلاً عاجز ہیں بغیر دانائی اور قدرتِ کامل کے ممکن نہیں اور ایسا قادر جس نے کل مایحتاجِ خلایق کو بدرجہ کافی و وافق صرف اپنی قدرتِ کاملہ سے موجود فرمایا ضرور ہے کہ غنی تر ہو اور غنی تر ہے کہ کسی مصنوع میں مناسب علت غائی سے بغیر ہو صانعِ دانائے ممکن نہیں جیسے اکثر خال ہوائی

یہ رنگ اور یا کی سبب ایک جگہ جمع ہو کر ایک صورت پکڑ لیتی ہے + یا جناب باران کے
 سبب ضروری ہو جاتا ہے + یاد دلوانے کے اینٹ پتھر خاک ایک جگہ جمع کر دیتے ہیں جس سے ایک
 صورت ^{میں} پیدا ہو جاتی ہے + مگر کوئی علت غائی مناسب اور سین ظاہر اور ثابت نہیں ہو سکتا
 خلاف اسے مصنوعیات عالم کے طرف نگاہ کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ ہر مصنوع بلکہ اس کے
 ہر جزو کی علت غائی جیسا کہ قابل جواز عقل قایم اور ثابت ہے + یہاں تک کہ کوئی گناہ بھی
 خالی از تاثیر و ناصیت نہیں آسے صاف ثابت ہوتا ہے کہ صانع ان سبب مصنوعات کا
 دانہ ہے + چنانچہ اسی نظر سے وہ اپنے کلام شریف میں علت غائی اپنے مصنوعات کی کہلاتا ہے
 متذکرنا ہے کہ اَنَّمَا يَخْطَرُونَ اِلَى الْاَبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ یعنی نہیں دیکھتے ہر طرف
 اونٹ کو کہ کیسی ہے خلقت اس کی + یعنی جس مقام میں وہ پیدا کیا گیا اور اس مقام کو لئے جو کچھ
 مناسب اور ضروری ہے اور سین موجود یعنی سبب اسکے کہ ریگستان کو ہستان کے لئے وہ پیدا کیا گیا
 اس لئے پاؤں اس کے نرم رکھے گئے ہیں تاکہ ریگ میں اور پہاڑوں میں بخوبی چل سکے + اور اعضا
 اس کے لمبے بنا گئے ہیں + اور باوجود اس قدر دراز ہونے جس میں نہیں کیا گیا تا پہاڑوں پر
 بخوبی چڑھ سکے + اور پانچ سات روز کا پانی ایک بار پنی لیتا ہے + تاکہ ریگستان میں پانی
 میسر نہ آنے کے سبب کام سے محفل و ضائع نہ ہو جائے + اور پتیاں نیم اور بول وغیرہ
 کے درختوں کی کہتا ہے + تاکہ ریگستان کو ہستان میں غلہ پیدا نہ ہونے کے سبب کہنا
 اس کا دشوار نہ ہو + اسکے رُوسے صاف ظاہر اور ثابت ہے + کہ یہ جانور ان مقامات کی لئے
 کسی صانع دانا ترکا بنا یا ہوتا + علیٰ ہذا القیاس + بیان اس مقام کا جقدر طول کیا جا سکے +

پس جب ثابت ہوا کہ مصالح ان سے معنوعات کا دانا ہے + تو ضرور ہے کہ وہ قادر و مختار
 بھی ہو کیونکہ فعل مجبورانہ یعنی جو عادتاً صادر ہو + دانائی کا فعل تصور نہیں ہو سکتا + اور
 یہی ظاہر ہے کہ وجود ان سب معدّات عالم کا محمول ہے + ساتھ کسی سبب کے + مثلاً وجود نباتات
 بسبب تخم کے اور وجود حیوانات بسبب لوالد و تناسل کے + لیکن ظاہر ہے کہ وجود انکو
 اصل اول کا بغیر سبب سے از اسباب مذکور لازم و ضروری + ورنہ یا قدامت اوس اصل اول کے
 لازم آتی ہے + یا اور تسلسل + مگر قدامت بسبب فنا ہو جائے اوس اصل اول کے اور متغیر اور
 غائی ہونے اور نئے فرع کی پھر بھی و بدیہی خلاف و باطل ہے + اور دو تسلسل باتفاق محال
 اور منتہی + اس صورت میں پھر دو حال سے خالی تصور نہیں ہوتا یا وجود اوس اصل اول کا بقوت
 و عادت دہر و غیرہ مجبور و نکلے تصور ہو + جیسا دہر یون کا قول ہے + یا بقدرت دانائی
 کسی صاحب ارادہ یعنی مختار کے + لیکن اگر بقوت و عادت دہر و غیرہ مجبور و نکلے تصور ہو تو مطلقاً
 قوت و عادت مذکور کے پھر بھی بلکہ ہریشہ ظہور میں آنا ضرور ہے + حالانکہ ایسا ثابت نہیں ہوتا +
 لہذا بنا بر وجود و مخلوقیت و قوم کے وجود خالق دانا و قادر و مختار کا لازم ہے + تاکہ اوس
 اصل اول کو بقدرت کا ملکہ اپنے خلق فرما کر + بعد از ان با اختیار اپنے اوس صورت و خواص
 اختیار کر کے اور نئے فرع کر لے + دانائی اپنے کوئی سبب مناسب تعین فرمائی + پس اس دلیل سے
 بھی وجود مصالح دانا و قادر و مختار کا حتماً لازم آتا ہے + کیونکہ خلق ہونا اصل اول کا بغیر
 قدرت کے اور انحراف اوس سے سبب کے طرف بغیر اختیار کے اور تعین سبب مناسب کا بغیر دانائی کے
 ممکن نہیں + اور یہی ظاہر ہے کہ منظم ہونا تمامی عالم کا مطابق انتظامات ضروری لازمی کے

(۴) تشریح جسکی مطلوب تر ہے، اور بشرخص بقدر فہم اپنے غور کر لے سکتا ہے، بغیر دانا و قادر
 و مختار ہونے صانع عالم کے ہرگز ممکن متصور نہیں بلکہ دشوار و محال ہے، اور بھی جو دستور
 و عقول و قوی و تاثیر و غیرہ کشیدہ و غیر مادی کی جو باصلہ باعث امکان خلق عالم و آرزو
 خلق خلقت مختارہ ہیں اور بجز امر پروردگار کے کوئی دوسری چیز متصور نہیں ہو سکتے
 ہیں زیادہ تر دانا ہی و قدرت و مختاری صانع عالم کی مثبت ہیں چنانچہ یہ دعویٰ ظاہر و عجز
 پیغمبران مکہ نبی ہو ہیں، اور ہر خرق عادات کے بدیہا و یقیناً و حتماً تو یعنی حسب فہم عام
 خلایق ثابت ہو جاتا ہے، کیونکہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے، کہ خرق عادات بر طبق حکم خالق
 بغیر کسی تدار و مختار کے ممکن نہیں اور ہر قادر و مختار کے لئے بقدر قدرت
 و اختیار اپنی دانا ہونا لازم ہو، تو چونکہ خرق عادات پیغمبران حکیم پروردگار ظہور میں آئے
 لہذا ہر طرح ثابت ہے کہ صانع عالم دانا و قادر و مختار ہے، اور جب یہ ثابت ہو کہ صانع عالم
 دانا و قادر و مختار و غنی و مطلق ہے، تو ضرور ہے، کہ ہر جمیع صفات کمال موصوف ہو، اور ہر
 اوپر اس کے قبیح ہو، کیونکہ جسے کام انہیں نہیں دیا، یا جہل و نادانی سے
 یعنی یہ کہ قبح و بدی اوس فعل کے آگاہ اور عالم نہ ہو، یا مجبوری سے، یعنی یہ کہ باوجود علم بدی
 اوس فعل کے ترک پر قدرت نہ کہتا ہو، یا احتیاج سے، یعنی یہ کہ باوجود علم بدی قدرت
 ترک محتاج ہو اوس فعل کا، یعنی بغیر اوس فعل کے احتیاج اپنی رفع نہ کر سکتا ہو، اس تین
 ظاہر ہے کہ جو دانا و قادر و غنی مطلق ہوگا، وہ ہرگز افعال مذمومہ اختیار نہ کرے گا، اور جو
 پاک و سبتر ہوگا قباوح سے وہ ضرور موصوف ہوگا صفات میں، کیونکہ فضائل در صورت

نہیں پہنے رزائیل کے لازم ہیں + جیسا کلام دوم میں مقدمہ کے ظاہر ہوا + پس سچ منک
 ثابت ہو چکا کہ خدا دانا و قادر و غنی تر ہے + تو ضرور ہے کہ موصوف ہو جمیع صفات
 حمیدہ میں + اور ہر قبیح اوپر اوس کے قبیح ہوا اس صورت میں جمیع صفات لازم طرز
 ہوئی خدا کے لئے + یعنی جو صانع عالم ہو + ضرور ہے کہ دانا تر و قادر تر و غنی تر ہو + اور جو
 دانا و قادر و غنی مطلق ہو + ضرور ہے کہ ہر قبیح اوپر اوس کے قبیح ہو + اور جو ہر قبیح قبیح ہو +
 ضرور ہے کہ وہ موصوف ہو جمیع صفات حمیدہ میں + اور جو موصوف نہ ہو جمیع صفات میں +
 ہر قبیح اوپر اوس کے قبیح نہیں + اور جو ہر قبیح قبیح نہیں + وہ دانا و قادر و غنی مطلق نہیں +
 اور جو دانا و قادر و غنی مطلق نہیں + وہ صانع عالم و خالق جہاں نہیں ہو سکتا + اور
 چونکہ کلام دوم میں مقدمہ کے ثابت ہو چکا + کہ صفت عدل اکمل صفات جامعہ صفا
 اور بغیر حصول صفت عدل کوئی صفت کامل ہو نہیں سکتی + اور اس بحث میں ثابت
 ہوا کہ پروردگار عالم جمیع صفات کمال موصوف ہے + لہذا ضرور ہے کہ سب سے پہلے
 عادل ہو + جیسا وہ خود فرماتا ہے + قَوْلَهُ تَعَالٰی + شَهِدَ اللّٰهُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ
 وَالْمَلَائِكَةُ وَاُولُو الْعِلْمِ قَايِمٌ بِالْقِسْطِ اَلَا اِنَّ اِلٰهًا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
 قَايِمٌ بِالْقِسْطِ سے مراد قایم بالعدل ہے + اور بھی فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَیْسَ بِظَلَامٍ لِّلْعَبِيدِ
 یعنی تحقیق کہ اللہ نہیں ظلم کر نوا لایہ واسطہ بندوں کے + علیٰ ہذا دیگر احادیث و آیات متعدد
 بہ ثبوت اس علم کے موجود کتب مبسوطہ میں مندرج ہیں پس ہر گاہ اس بحث کے رد میں ثابت ہوا
 کہ پروردگار عالم دانا و قادر و غنی تر بلکہ جمیع صفات کمال موصوف ہے + تو ظاہر ہے کہ جملہ مذاہب

مستحکم ان عقلی یعنی دہری و غیرہ جو تدریس غیر دانا و قادر و مختار و غیر موصوف کے قائل ہیں
 باطل و منظور ہوا اور چونکہ ظاہر ہے کہ اس عالم میں ہر نوع کے اشیاء پائے جاتے ہیں مادی یا فیزیکی
 اور وجود اشیاء مادی جو محسوس بحواس ظاہری و خیال ہیں بالجسم و الصورت و غیرہ یعنی
 بکم و کیف ہے + اور وجود اشیاء غیر مادی جو محسوس بحواس ظاہری و خیال نہیں بالقوی +
 الصفات یعنی بافعال یعنی جسے روسی وجود انکا ذہنا قبول کیا جاتا ہے + پس جس طرح وجود
 غیر مادیات بالقوی + الصفات یعنی بافعال ظاہر ان کے ذہنا قبول کیا جاتا + اسی طرح وجود
 واجب پروردگار بھی قدرت و صفات ظاہر اس کے یعنی جو میر جاوید با ظاہر و ثابت ہیں
 واجب القبول ہے چنانچہ اسی جگہ سے جو کہا ہے مَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ
 وَ يَا اَللّٰهُ التَّوَكَّلْ

بحث دوم بیان میں اول اسورات کے جنکا دریافت کرنا بعد
 یقین و جوہر و قبل از اقرار اسات شریک و زمین جا پر بحثیں ہیں
 بحث اول مسئلہ جبر و اختیار میں

چونکہ مسئلہ جبر و اختیار و قضا و قدر سبب نہ رجوع رہنے کل اہل دین کے طرف سے حان و غیر متحد
 یعنی صادق و معصوم کی ایسا پریشان شکل ہو گیا ہے کہ جسکے فکر و غور انسان کو نہرا و تو بہات
 بتلا کر دیتی ہے + اور تو بہات جسکے اثبات میں ہر مدعا اور مقصود اصلی و تحقیقی کے رخنہ زن
 و خلل انداز ہوتے ہیں اسلئے خلاف اصول مقررہ اس سالہ کے بیان او کا ضرور ہوا مسئلہ قضا و
 بحث مابعد میں بیان کیا جاگا انشاء اللہ تعالیٰ + لیکن جبر و اختیار تحقیق کرنا اس امر کا ہے +

کہ آیا انسان پُر افعال میں مختار خلق کیا گیا یا مجبور و پس و افسوس ہو کہ واسطہ دریافت اصلیت
 اس مسئلہ کے اور بنیاد السداد و توثیحات بندائی کے پہلے ہم کو اس مسئلہ کا ضرور علم ہے کہ
 خداوند تعالیٰ کل شئی پر قادر ہے یعنی ازل کل قدرتوں اور زوائد جماعت کے اور قادر ہے
 جنکو اذن انسانی احاطہ کر سکے یا نہ جیسا کہ فرماتا ہے کہ **وَمَا يَشَاءُ اللَّهُ فَهُوَ لَعَلَّهِ يَفْعَلُ**
 اور جمیع صفات کمال موصوف ہے + اور کوئی قبح اور عیب نہیں دیکھا + یہ سب جمیع احوال میں
 ثابت ہو چکا + تو چونکہ ظاہر ہے کہ وجودی بہتر ہے عدم سے اور جسے اور جسے کہ وجود
 نہ لانا ان سب قدرتوں کا جمیع اس کو کوئی نکتہ درکار نہیں ثابت غفلت غلطی ہے + بلکہ غفل
 اختیار اظہار و اثبات جملہ محامد و صفات + لہذا اس کو ضرور تصور ہم کہ ایسی کل قدرتوں کو
 جو او کی قدرت متجمع الصفات میں موجود ہیں بطوریکہ ثابت صفتی از صفات + نہ نہ منافی ہوتی
 وجود اور ظہور میں لائے نہ کہ عدم میں کہی + ورنہ سبب پسند کرنے عدم و ترک خامدگی کہ بیک ذم
 ثابت ہوتا ہے + لہذا وہ ناہی + حق و قادر و مطلق اس الہم + یاد اور اس دایرہ کو فساد کو عرصہ
 وجود اور ظہور میں لایا + اور دار آخرت کو لائی گا + مگر یہاں یہ شبہ گذری کہ بہت سی قدریں
 جنکو اذن ان احاطہ کر سکتے ہیں وجود ان کا اس میں زیادہ تر ظاہر نہیں ہوتا پس وہ سب سے متعلق
 اظہار دار آخرت کے متصور ہیں + اور دار آخرت میں ضرور ظاہر ہونگے + بلکہ اسی سے وجود دار
 آخرت کا ثابت ہوتا ہے جیسا بحث حاد میں ظاہر ہو گا + انشاء اللہ تعالیٰ + پس حق نہ ثابت ہوا
 کہ پروردگار کو بقضای صفات ذاتی اپنے کل قدرت + رنگ رنگ و صنعت گونا گونا گویا بقیہ
 و مرضی وجود و ظہور میں نا ضرورت ہوا + اور بھی ظاہر ہے کہ ظہور صناعت متقد و مختلف دلیل

اور پر از یاد اور کمال قدرت صانع کے + نظر بر ان اس خالق برحق وقادر مطلق نے کہ
 عالمی کل شیخ قدیر ہے اپنی مخلوقات بحد و شمار میں بتا رہا ہے ہر قدرت و اظہار
 ہر شے ہر خلق کو ایک قاعدہ جدا اور ایک اصول متحدہ پر مشیت و مقصد و ضرورت پر
 خلق فرمایا اور بعد اس کے ہر خلق کے ساتھ حسب قاعدہ و اصول مقررہ اس کے خلقت کے
 پیش آتا ہے و معائنہ کرتا ہے تاکہ اصول غلط ہو کر خلافت مشیت مقصودہ اور بھی خلافت عدل
 و انصاف کے واقع نہ ہو جو میرج مذموم ہے + اور ظاہر ہے کہ نفع اور طرح اور صورت و قاعدہ
 و اصول خلقت میں خالق و صانع مختار ہے مخلوق و مصنوع کو استحقاق تکرار نہیں باوجود
 قدرت بکوفلان اصول پر کیوں نہیں بنایا یا ہمارے مطابق فلان قاعدہ کے کیوں
 نہیں پیش آتا + لہذا انسان کو وسطے دریافت کرنے اس سلسلہ کے اتنی ہی فکر و غور
 و کار ہے کہ کیا ممکن ہو رد و کائنات کے ہمارے اس اصول پر خلق فرمایا یعنی مختار یا مجبور +
 نہ یہ کہ مختار کیوں پیدا کیا + اور مجبور کیوں نہیں پیدا کیا + یا بالعکس + یا علاوہ اسکے + اور سزا
 دریافت کرنا بذریعہ اپنے افعال یہ بھی کے جو پیش نظر ہیں اور بھی بغور احوال احکام دل
 مطلق کے (مطابق اصول مقررہ ہونگے نہ خلاف) مشکل نہیں یعنی ہم اپنے افعال
 کی طرف نگاہ کرنے سے معلوم کرتے ہیں کہ بعض افعال حرکات ہمارے مختار نہ ہیں +
 اور بعض مجبورانہ + اور مجبورانہ ہیں اور نہیں بعض مشق و محنت علمی و فنی وغیرہ سے
 اختیار میں آتے ہیں اور بعض کس طرح نہیں اور فرق بین مجبوری ہم پر ظاہر ہے مثل
 کتابت کہ کتابت کی اختیار ہے جب تک چاہتے ہیں لکھتے ہیں + اور جب چاہتے ہیں لکھتے

خلاف حرکتِ عرشہ کے کہ نہر اقصیٰ بھی موقوف نہیں کر سکتے + اور شملہ چلنا پھر کر جب
 چاہتے ہیں چلتے ہیں اور حبس چاہتے ہیں کہڑے ہو جاتے ہیں یا سیٹھم تھمتے ہیں اور اوچلنا چوٹی
 چھوٹی دیواروں کا کہ باوجود مجبوری مشق و محنت سے حاصل کر لیتے ہیں بخلاف اوڑنے کی
 کہ نہر اقصیٰ قصد و مشق و محنت پر بھی ممکن نہیں ہوتا علیٰ ہذا اس سبب ہم بخوبی سمجھ سکتے ہیں
 کہ ہم مختار و مجبور دونوں پیدا کئے گئے ہیں اور بھی سمجھ سکتے ہیں کہ کون کون افعال میں
 مختار ہیں + اور کون افعال میں مجبور ہیں چنانچہ ایک شخص نے جناب امیر علیہ السلام سوال کیا
 کہ ہم مختار پیدا ہیں یا مجبور + آپ نے فرمایا کہ ایک پاؤں اپنا اوٹھا + اوسے اوٹھایا + پھر فرمایا
 کہ دوسرا پاؤں بھی اوٹھا + اوسے عرض کیا کہ دونوں پاؤں ساتھ نہیں اوٹھ سکتے + فرمایا اٹھ پس
 یہاں تک مختار پیدا کیا گیا ہے اور یہاں تک مجبور + اور یہی بطرف افعال و احکام الہی کے غور و
 ظاہر ہوتا ہے کہ پروردگار عالم نے انسان کو بہت امروں کی تکلیف دیکر اوس پر ثواب و عقاب کا
 وعدہ فرمایا + اور نہراون مقام پر نیک کاروں کی تعریف اور بدکاروں کی مذمت فرماتا ہے
 جیسا کہ کتب مبسوطہ میں تفصیلاً درج ہے پس اگر افعال تکلیفی اختیاری نہ ہوتی + تو اوپر وعدہ ثواب
 و وعید عقاب یا صفت و مذمت جایز نہ ہوتی خصوص پروردگار سے کہ افعال لغو اوس
 ممکن نہیں + علیٰ الخصوص عقاب کہ فعل غیر اختیاری پر ظلم عظیم ہے صریحاً و بدیہاً اس سے
 صاف یقین ہوتا ہے کہ افعال تکلیفی کہ اصل غرض و بحت اوس سے ہے نیک ہون یا بدیہاً
 یعنی انسان مختار پیدا کیا گیا ہے اوں کو کرنے اور نہ کرنے پر + نہ مجبور + لیکن چونکہ مذکور
 کار نیک میں برکت خاصہ + خاصہ + جو جہی من الوجہ عیب نہیں بلکہ نوعی از شفقت و لطف مقصود

لہذا پروردگار عالم کا رنیک مین جب چاہتا ہے بقدر مناسب اور بمقام بایز حسب لیاقت
 و استعداد مدد فرماتا ہے جیسا کہ خود ہدایت فرماتا ہے کہ کہو قُلْ اِنَّكَ لَسَتَیْنٌ مِّنْکُمْ
 عَلَم اس بات کا کسی طرح محال نہیں ہو سکتا کہ کا حسنہ مخصوصہ با عانت ہوا یا بغیر عانت
 لہذا منسوب کرنا کل کا حسنہ کو بطرف توفیق خدا ایک غلط تصور اخلاق جمیدہ جس کے سبب
 عجوب عبادت نزدیک آنہیں سکتا اور سبب اس عجز و انکسار کے ایک نہ اور قایم ہو سکتا ہی
 نہ کہ شرکت و اعانت بکار نامی بد و جو باعث عقاب عذاب ہیں ہرگز نہ ظلم عظیم منقسم ہو
 ایسا ظلم ہرگز اوس عادل مطلق سے ممکن نہیں کہ جس فعل کو خود کری یا خود کرا دی اور سپر بندگان
 ضعیف بچارہ کو مبتلا عقاب عذاب فرماے حالانکہ خود فرماتا ہے کہ اِنَّ اللہَ لَیْسَ بِظَالِمٍ
 لِّلْعَبْدِ اور یہی ہے اعتقاد مذہب امامیہ اثنا عشریہ کا نسبت اس مسئلہ کے حسب کلام معصومین
 علیہم السلام جیسا کہ لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ابو حنیفہ امام عظیم سنیان نے حضرت امام موسی کاظم
 علیہ السلام سے اس مسئلہ دقیقہ میں سوال کیا کہ یا عَلَامُ مِثْنِ الْعَصِیَّةِ یعنی ای پسر معصیت
 از کیست آنحضرت نے جواب دیا کہ تین حال سے باہر نہیں ہے یا یہ کہ معصیت از جانب اولاد
 اور بندہ کو اس میں کچھ دخل نہیں مگر اس صورت میں سزاوار نہیں ہے خدا ہی کریم کو کہ عذاب کرے
 او پر بندوں کے سبب اوس فعل کے کہ اوس سے صادر نہیں ہوا یا یہ کہ شرارت بندہ و خدا کے
 صادر ہوتی ہے و اوس صورت میں بھی سزاوار نہیں ہے شریک قومی کو کہ ظلم کرے شریک
 ضعیف پر لہذا ضروری ہے کہ معصیت فعل مخصوصہ بندگان ہو اور یہی حق ہی پس حقیقتاً کو
 اختیار کیا کہ چاہی عذاب کرے او پر یا عین کرم اپنی عفو فرمائی اور حضرت امام رضا علیہ السلام

منقول ہے کہ نزدیک آنحضرت کے مذکور ہوا مذہب جبر و تفویض کا پس فرمایا کہ ہم اس بات میں تم لوگوں کو ایک اصل و قاعدہ کلیہ بتلا دیتے ہیں کہ اگر کوئی خاصہ کرے تم سے اس مسئلہ میں تو غالباً اُدوسرے لوگوں نے پوچھا کہ وہ کیا ہے + فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اطاعت نہیں کیا جاتا ہے باکراہ کہ اوسپر جبر کرے + اور معصیت نہیں کیا جاتا ہے ساتھ غلبہ کے کیا نہیں رکھہ سکتا ہے بندوں کچ اوس معصیت سے + اور نہ مہمل چوڑا ہی بندوں کو اپنی ملک میں + بلکہ وہ مالک ہے اوس چیز پر جس پر بندوں کو مالک کیا ہے + اور قادر ہے اوس چیز پر جس پر بندوں کو قادر کیا ہے + اگر اطاعت کریں تو نہیں ہے خداوند کنندہ اوس سے + اور اگر معصیت کریں + تو اگر چاہے تو عاقل ہو + مگر ایمان اوس معصیت کے + اور اگر عاقل نہ ہو + تو اوس نے اوز کو اوس کا تمیز داخل نہیں کیا پس فرمایا کہ اگر ٹوٹی ضبط کریں حد و کو اس کلام کے + تو بیشک غالب آدمی ہر خاصہ کنندہ پر + مگر اہل سنت اس مسئلہ میں مختلف ہیں بعض فرقے اونکے مثل اشاعہ کو کہ کل اہل سنت اس ماننے کے محبوب + نہیں ہیں کل افعال نیک و بد کو طرف خدا کے منسوب کرتے ہیں اور بندہ کو محض مجبور جانتے ہیں مگر آون میں سے حقی خالق ہر نیک و بد کا خدا کو کہتی ہیں اور کاسب بندہ کو + اور معنی میں اس خالق اور کاسب کے بہت اختلاف رکھتے ہیں آپس میں الغرض ان اعتقادوں کی علت اصلی گو کوئی ہو مگر جو وجوہ ظاہر کئے جاتے ہیں وہ ہیں کہ گروہ اول کہتے ہیں کہ بصورت مختاری بندگان مجبوری خدا ثابت ہوتی ہے + اور یہی تعدد خالق معیوب ہے + اور ثانی صرف تعدد خالق معیوب جانتے ہیں اور نہ ارواں آیات احادیث اور بھی معائنہ بدیہیات سے آنکھیں بند کر کے بعض آیت و حدیث متشابہہ کو ثبوت اس حد کے

دلیل گردانستہ ہیں + حالانکہ یہ راسی اوں لوگوں کی صریح خلاف اور باعث فساد ہے
 کثیرہ کر ہے + کیونکہ اول مجبوری خدا پر ظاہر ہے کہ یہ اختیار جو بندوں کو حاصل ہے بقدر
 ذاتی مستقل نہیں بلکہ عطا کیا ہوا اسی پروردگار کا ہے + اگر وہ نچاہتا تو نہ حاصل ہوتا +
 اور جب چاہے سلب کر سکتا ہے + اس صورت میں ظاہر ہے کہ بسبب اس اختیار بندگان
 کوئی مجبوری خدا کی ثابت نہیں ہوتی ہے + بلکہ خلاف اسکے بصورت نہیں پیدا کرتے ایسی
 خلقت یعنی خلقت مختار کی نقص قدرت و مجبوری خدا کی ثابت ہوتی تھی + کیونکہ شایان
 قدرت کا یہی ہے کہ ایک امر کی جتنیں شقیں ہوں اوں کل شقوں پر قادر ہو + ورنہ
 جس شق پر قادر نہ کہا جاتا + اس شق پر مجبور تصور ہوگا + پس خلقت کی دو شقیں ہیں
 مجبور و مختار + اور ثابت ہو چکا کہ پروردگار کل قدرتوں اور اونسے جملہ شقوں پر
 قادر ہے + اور بھی ظاہر ہے کہ انکار اس امر کی قدرت کا بسبب انکار آئی وافی ہر ایہ کہ واللہ
 علیٰ اکل شئ قلیٰ یز داغل کفر ہے + لہذا ضرور تصور ہو کہ پروردگار ان دونوں شقوں پر
 قادر ہو + اور حسب بیان مندرجہ تمہید بحث ہذا اوسکو ضرور تصور ہے کہ بنظر اظہار جملہ شقوق
 ان دونوں قسم کے قدرتوں کو وجود و ظہور میں لا + مگر بدیہیات میں دیکھا جاتا ہے کہ
 پروردگار عالم نے خلقت ہی مجبور بہت خلق فرمائی ہیں + مثل ستارگان زمین آسمان
 و نباتات و جمادات وغیرہ کے اور جو خلقیں متعلق دار آخرت کے از روی آیات و احادیث
 ثابت ہوتے ہیں + وہ بھی مجبور تصور ہوتے ہیں + اس صورت میں جو کسی خلقت مختار کا
 بھی ضرور لازم ہے + ورنہ نقص قدرت ذات میں اوس قدر مطلق کے باقی رہ جاتی ہے +

اور بھی خلاف ہوتا ہے اور اصول کے جو تہید بحث ہذا میں بدلائل یقینی ثابت ہو چکا +
 اور علاوہ اسکے قدرتِ صناعتِ مجبور انسان یعنی زندگان کو بھی عنایت ہوئی ہے +
 مخصوص بخدا نہیں کچی گئی ہو + خلافِ صناعتِ مختار کے + کہ انسان کے قدرت میں نہیں
 پس اگر اس صناعتِ یعنی صناعتِ مختار پر خدا بھی قادر نہ پایا جاوے اور اس کے بجائے اس
 صناعت کا صادر ہونا ثابت نہ ہو + تو انسان جمیع وجوہ خالقیت میں شریکِ خدا تصور
 ہوتا ہے + اور ایسا شرکِ خدا کے لئے ناجائز + اور اس کو پسند نہیں ہو سکتا + تو ہر گاہ پروردگار نے
 قدرتِ صناعتِ مجبور انسان کو عطا فرمائی + تو فرورسے کہ وہ خلقِ خلقتِ مختار پر بھی قادر ہو +
 اور بنا برائے قدرتِ کاملہ + وہ خالقیتِ غیر مشترکہ اپنے کوئی خلقتِ مختار ہی کے لئے افضل ہو سکے
 کل خلقوں میں اور جامع ہے کل قدرتوں کے (خلقِ فرامی تا معنی علیٰ اکل شیئی قدیر کی +
 ذات پر اس قادرِ مطلق کے بخوبی صادق آئیں + اور شرکتِ خالقیت ذات میں انِ مخلص
 برحق کے شریک نہ سمجھی جاوے اور علاوہ اسکے ظاہر ہے کہ وجودِ موجودات سے غرض اصل پروردگار
 یہی مقصود ہے کہ صفاتِ ذاتی اس کی جو قلباً مقبول اور عقلاً ثابت ہیں عملاً اسی بدرجہ ثبات
 پہنچیں + لیکن یہ امر بطورِ مناسب جائز و بدرجہ اتم و اکمل بغیرِ خلقِ خلقتِ مختار ناممکن ہو گا +
 یعنی بغیرِ خلقِ خلقتِ مختارِ بسیاری صفاتِ الہی عملاً ثابت نہیں ہو سکتی + جیسا تہوڑی
 غور سے ظاہر ہو سکتا ہے + یہ رسالہ اس کی تفصیلِ مطول کی گنجائش نہیں کہتا + پس صورت میں
 ظاہر ہے کہ اگر کوئی خلقتِ مختار خلقِ ہوتو خلقتِ غائی وجودِ موجودات میں نقص لازم آتا ہے
 چنانچہ انہیں جہوں سے پروردگار نے حیوانات کو کمتر مختار و زیادہ مجبور + اور انسان کو بڑھتر مختار

اور برابر مجبور پیدا کیا کہ بوجہ شرافت و فضیلت واسطے انسان کے مختاری متوسط سب
 قاعدہ فضائل ضرورت تصور ہے جیسا کہ از روی بیہیات و دلائل یقینی مندرجہ بالا ثابت ہوگا
 اور جن بات کو زیادہ مختار و کم مجبور خلق فرمایا + و انبیاء و ائمہ علیہم السلام کو بہت چیزوں کی
 قدرت دی ہے + جو اور دن کو نہیں دی + اور زیادہ تر مختار خلق فرمایا نہ مختار کامل + کہ صفت
 مخصوص ذات پروردگار کے لئے ہے + دوسرے کے واسطے روانہ نہیں کیا لایخنفی علی الماہرین
 چنانچہ حضرت امام موسی کاظم علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک روز جناب امیر علیہ السلام نے
 ایک جماعت پر اہل کوفہ کے گذر کیا + کہ وہ لوگ خصوصیت میں اس سلسلہ کے خاصہ کرتے تھے +
 پس پوچھا متکلم سے کہ یا اللہ یستطیع ام مع اللہ ام من دون اللہ وہ کچھ جواب دے گا
 پس فرمایا کہ اگر گمان ہے تجھ کو کہ سبب اللہ کے استطاعت و قدرت رکھتا ہے + تو پس نہیں ہے +
 کوئی قدرت تجھ کو استقلال + اور اگر گمان ہے کہ ساتھ خدا کی استطاعت کہتا ہے + تو گمان کرتا ہے کہ تو ساتھ خدا کی اور کسی
 ملک میں شریک ہے + اور اگر گمان ہے کہ بغیر اللہ کے استطاعت کہتا ہے + تو تو دعویٰ الہیہ کیا پس اس سے عرض کیا
 کہ یا امیر المؤمنین! ایسا نہیں ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ سبب کو استطاعت قادر میں بواسطہ آنکہ او تعالیٰ ملکوتانی
 بخشی + اور سبب آلات عطا فرمائی پس جناب امیر علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر تو سوا اس کلام کو کہنا تو
 جس سے قتل ہوتا پس اس میں سے بھولی ثابت ہے کہ خلق کو ناخفت مختار کا کچھ باعث مجبوری خدا
 نہیں ہو سکتا بلکہ امر بالعکس مجبوری اس کی ثابت ہوتی ہے + بلکہ او تعالیٰ بنظر اختیار
 و اظہار محامد و صفات + باختیار و مرضی اپنے مجبوری ظاہری کو اختیار کر سکتا ہے + یعنی
 جس کو ظاہر میں تعبیر مجبوری کرتے ہیں مثلاً جیسے صبر کرنا ظلم ہنگام یر یا جیسے واجب کے نا

صفت یعنی تعلیم تکلیفات کو اپنے اوپر تکلیف ہی واجب بنظر اظہار و اثبات عدل + یا واجبنا
 الباقی وعدہ کو اپنے اوپر بوجہ نمائی لازمی بنظر اظہار و اثبات صدق + مگر ظاہر ہے کہ یہ
 مجبوری باصلہ مجبوری تصور نہیں ہو سکتی + کیونکہ مجبوری فک قدرت کو کہتے ہیں اور اس میں
 فک قدرت لازم نہیں آتا + لہذا یہ مجبوری باصلہ مجبوری نہیں ہے + بلکہ اختیارِ مصالح
 و محامد متصور ہے + دوم تعدد خالق + پس ظاہر ہے کہ لفظ خالق ایک صفت ہے صفات الہی
 اور اکثر صفات الہی متعدد ہیں یعنی بندوں کو بھی بقدر مناسب عنایت فرما گئے ہیں +
 مثل رحم و عدل و عفو و حلم و سخا و غیر ہم + کہ انسان میں بھی ظاہر و ثابت ہیں تو اس
 صورت میں تعدد اس صفت کا + یا بنظر بدیہیات معلوم ہو سکتا ہے + یا باظہار خدا + پس اگر
 بدیہیات کو طرف نگاہ کی جائے تو انسان بھی موجود صانع صناعیت متعددہ اور کثیر کی
 پائی جاتے ہیں اور ظاہر ہے کہ ایجاد و صنعت بیرون از خلق نہیں + اور اگر کلام خدا کی طرف
 رجوع کیا جائے تو او تعالیٰ فرماتا ہے کہ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ یعنی پرہیزگار
 اللہ کہ نیک خلق کرنے والا ہے خالقون میں سے + تو ظاہر ہے کہ اس ایک آیت دو نون
 متقدّمات ہوتے ہیں اول لفظ خالقین سے + کہ جمع خالق کی صاف ظاہر ہوتا ہے کہ صفت
 خالق خصایص پروردگار سے نہیں کہی گئی + بلکہ دوسرے کو بھی عنایت ہوئی ہے ہندوؤں
 و دیگر لفظ احسن سے اشارہ ہو سکتا ہے کہ خدا نیک و بابر چیزوں کا خالق ہے نہ بد اور
 چیزوں کا خالق ہے + تو ضرور کہ بد اور عیب چیزوں کا خالق دوسرے ہندوؤں + اور علاوہ اس کی ظاہر ہو چکا
 کہ ذات پروردگار میں بجز صفات متعجبہ نہیں اسلئے صادر ہونا افعال کا اور اس کے غیر اسکا + اور ظاہر ہے +

کہ جو فعل جس سے وجود میں نہ آئی وہ خالق اوس فعل کا تصور نہیں ہو سکتا + اور جس سے
 وجود میں آئی وہ اوس کا خالق و فاعل دونوں تصور ہوگا + پس ہر گاہ خدا فاعل افعال بد کا
 نہیں ہو سکتا + تو خالق بھی افعال بد کا نہیں ہو سکتا + مگر عالم و قادر + بلکہ خالق افعال بد کے
 وہ ہیں جنہوں نے فعل بد کا ایجاد و ارتکاب کیا + شیاطین سے ہوں یا انسان سے + اور ہر کفر
 و عقل کو گوارہ نہیں ہوتا + بلکہ قلب و عقل بھی کہتے ہیں کہ مصلحت سمجھ میں آئی + یا نہ او تعالیٰ
 کوئی چیز عبث و بیفائدہ خلق نہیں فرمائی + مثلاً خلق آتش کہ صفت سو جھلکی رکھتی ہے پس ہر
 کہ ہزارا منافع اس صفت سے متعلق ہیں + اور جو کچھ ضرر متصور ہو + وہ بے احتیاطی و عصیان نگاہ
 مختار سے نہ جتنی و بذاتہ جتنی کہ اسے طرح خلق شیطان تک خالی از مصلحت نہیں اگر اس
 اصول کو قائم رکھ کر غور کیا جائے کہ اظہار ان سب قدرتوں کا صرف بعض اثبات کمال جملہ
 صفات کے ہے مثل صفت قدرت و عدل و رحم و عقو و بخشش و حلم و صبر و کبر و قہر و غیرہ
 تو منافع و مصلح بہت سے امور کے سمجھ میں آجاسکتے ہیں یہ سب الہام تشریح کی گنجائش نہیں دیتا
 اور نہ تشریح اسکی ضرور ہے + بلکہ اس مسئلہ میں زیادہ فکر کرنا ناجائز و محتق ہے بلکہ منافع و مصلح
 جملہ امور عقل ناقص انسانی سے نکل نہیں سکتے ہیں + اور جو کچھ نکالا جائے + اوسکی بھی حسیات ہوگا
 یقین نہیں ہو سکتا + مگر دوبارہ بدی شیطان اس قدر سمجھنا کافی ہے کہ وہ برائیان مثل
 انسان باختیار خود کرتا ہے + نہ بیکر خدا + صرف اس قدر ہے کہ او تعالیٰ نے شیطاں کو
 بہت انسان کے زیادہ تر ذی اختیار خلق کیا ہے + سو یہ قبیح نہیں بلکہ مثبت کمال قدرت
 جیسا ظاہر ہوا + الغرض خدا خالق فعل بد نہیں ہو سکتا + مگر خالق اسباب اصلی فعل + یعنی خالق

اور سامان جن سے ممکن الایجاد ہو یعنی قدرت ایجاد و اصدار ہر فعل عطا کردہ پروردگار ہے
 کہ یہ امر بصورت خلق خلقت مختار ضرور تصور ہے یعنی مخلوق مختار کے لئے ضرور ہے کہ او کو
 ایک ایسی قوت محرکہ فعال عطا کی جائے اور او کو لئے ایسے سامان خلق کر دی جائیں کہ جن کو وہ
 اصدار کرنا ہم افعال نیاس ہم افعال بد کا ممکن ہو نہ ضرورہ اور اگر وہ فعل خطا قرار دیا جائے تو ضرور
 انہم عنایت کی جائے کہ جس سے تمیز ہر نیک بد کی آسان ہو یا کوئی صورت آسان اور تمیز کی قیام
 کر دی جائے تاہم ایسی رسولان وغیرہ اور بعد کے چھوڑ دیا جائے اختیار پڑا اور باوجود قدرت فعل
 اور اس کے ذیل دیکھا نہ اسد او کیا جائے مگر بقدر مناسبت تا با اختیار خود چاہیں نیک کریں چاہیں
 چاہیں دونوں کے مرکب ہوں دو وقت میں یا نیک بد دونوں کو ترک کریں دو وقت میں
 اور بھی ظاہر ہو تا بدیہیات اور غور احکام الہی سے جیسا او پر ظاہر ہوا تو اس صورت میں ظاہر
 کہ پروردگار خالق افعال بد کا قرار دیا جائے نہیں سکتا مگر خالق اور مدعی قدرت اور قدرت رکھنا
 فعل بد پر مذموم نہیں خدا بھی ہر شے پر قادر ہے بلکہ پروردگار نے کوئی قوت اور کوئی سامان
 ایسا خلق نہیں فرمایا کہ جس سے مخصوص صدور افعال ضرور ہوں بلکہ متمنح و مشترک القوی
 بغرض افعال نیک بکار اور امکان افعال بد و عبت جیسے مارنا و تھپکارنا کہ دونوں ایک ہے
 قوت محرکہ فعالہ دستی کے متعلق ہے اور مارنا بدی اور تھپکار نیک ہے پس اگر وہ قوت غایتی
 تو تھپکارنا یعنی فعل نیک بھی ممکن نہوتا اور جس طرح خلق بہ کہ تیغ عدل و شمشیر ظلم و دونوں
 اوس سے بنتے ہیں پس اگر آہن خلق نہوتا تو تیغ عدل ہی معدوم ہو جاتی ہوسم آیات و احادیث
 متشابہہ پس ظاہر ہے کہ باوجود قوت اختیار انسان از بدیہیات و اولیٰ قطعیہ از ربیہ است

بسیاری آیات و احادیثِ احکامیہ و تکلیفیہ و صفاتیہ پر ہے آنکھیں بند کر کے اور ترکِ صفت
 عدل (کہ جامع اور عمدہ ترین صفات ہے) اور تعالیٰ پر جائز جان کر اور ارتکابِ قبیح ظلم کہ
 بدترین قبوحات ہے اور تعالیٰ سے ردار کہ بعض آیات و احادیث متشابہ المعنی یا دقیق
 المعنی پر (یعنی جبکہ معنی تشریح نہیں کی گئی) دل نیا اور خلافِ مدعا محکم معنی لگا لینا *
 کسی طرح قابلِ پسند و پذیرائی نہیں بلکہ لازم یہی ہے کہ ایسے آیات و احادیث کے معنی میں دخل نہ کرے
 علم خدا و رسول پر چھوڑیں + جیسا کہ اور تعالیٰ فرماتا ہے کہ وَمَا يَكْفُرُ تَاوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ
 وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَعْنِي جانتا ہے تاویل قرآن مگر اللہ اور جو راسخ ہیں بیچ
 علم کے پس اس سے ظاہر ہے کہ کلامِ الہی خالی از تاویل نہیں اور یہی ظاہر ہے کہ تاویل اور
 سوای خدا اور ان لوگوں کے جن کو اوسنے علم دیا ہو کوئی دوسرا جان نہیں سکتا (کہ وہ سوا
 رسول صلعم وائمہ اطہار علیہم السلام کوئی دوسرا یقیناً ثابت نہیں جیسا بحثِ خلافت میں
 ثابت ہوگا + انشاء اللہ تعالیٰ) اس صورت میں کل کلامِ الہی کو ظاہر معنی میں سمجھنا یا غلام
 مدعا محکم برای خود کوئی منہ لگا دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا + چنانچہ آنحضرت صلعم
 فرمایا ہے کہ عمل کرو محکمات اور چھوڑ دو متشابہات کو کہ وہ تم کو فائدہ دے نہیں سکتے ہیں
 یعنی ان کے معنی سمجھنے میں کچھ فائدہ اور نہ سمجھنے میں کچھ نقصان نہیں ہے + باقی بحثِ اسقام کی
 کتبِ مبسوطہ میں درج ہے + یہ رسالہ تشریح کی اوسکے گنجائش نہیں رکھتا + جاننا چاہو
 کہ اکثر لوگ ایسے توہمات قائم کیا کرتے ہیں کہ پروردگارِ عالم نے کہ کل شئی پر قادر ہے *
 کوئی ایسی قوت کیون نہ عطا فرمائی کہ جسکے ذریعہ سے انسان کل امور و احکامِ غیبیہ پر

بلا واسطہ پیمبران و علمائے خود بخود واقف و آگاہ ہو کر بلاشبہ شک و مطالب و سکی تمیل
 کیا کرتے + یا یہ کہ ہمارے دلون کو ایسا کیون نہیں بنایا + یا کیون نہیں بنادیتا کہ ہم بربط
 مرضی اوسکے خواہش و عمل نہ کر سکیں بل یعنی باوجود قدرت ہمارے مادہ کو ایسی قابلیت استعدا
 کیون نہیں عطا کی کہ ہم خواہی شو خواہی کاربائی نیک یعنی اوسکی مرضی کے موافق کام کر دینا
 یا یہ کہ جو لوگ انکار پیغمبران یا امام کا کرتے ہیں یا اونکو ایذا پہونچاتے ہیں یا اونکے ساتھ
 جنگ و جدل کرتے ہیں اونکو کیا برگی مستاصل کیون نہیں کر دیتا + یا یہ کہ پیغمبرون کو
 شکست و غیر امور مغلوبانہ کیون واقع ہوتے ہیں علیٰ ہذا ایسے ایسے توہمات سے یقین کو
 اپنے متزلزل کیا کرتے ہیں پس واضح ہو کہ اوپر ظاہر ہو چکا ہے کہ پروردگار عالم نے
 ہر خلق کو اپنی مخلوقات کثیرہ سے ایک ایک اصول علیحدہ اور مختلفہ پر پیدا کیا ہے اور اندر
 اوسی اصول کے اوغین عمل درآمد کرتا ہے + اور یہی عقلاً ہی مناسب تصور ہے کہ کسی امین
 جانی چون چرا نہیں یعنی کوئی یہ کہ نہیں سکتا کہ کل مخلوقات کو ایک ہی اصول پر تیار
 خلقت کو فلاں اصول پر کیون نہیں خلق فرمایا (کیونکہ علاوہ اسکے کہ اس امر میں خالق مختار
 و مخلوق کو استحقاق تکرار نہیں ہے) ظاہر ہے کہ خلق مخلوقات مقصود اصلی اظہار قدرت
 اور اظہار انواع قدرت بغیر خلق انواع خلقت ممکن نہیں لہذا خلق انواع خلقت اوپر
 انواع اصول کے ضرور متصور ہوا + اور یہی ضرور ٹھہرتا کہ او تعالیٰ مطابق اصول مقررہ او
 خلقت کی معاملہ کری + جیسا تمہید بحث ہذا میں ثابت ہو چکا ہے + اور بھی ثابت ہو چکا کہ
 انسان از رو اصول خلقت اپنی افعال تکلیفی میں مختار پیدا کیا گیا ہے نہ مجبور + ایسے حالت میں

مستط کرنا پروردگار کا ایسے عقل و فہم کو کہ کل احکام الہی خود بخود معلوم کرے، یہاں تک
 بنادینا طلب کا جس سے سو افعال نیک کے افعال بد صادر نہ ہو سکیں، خلاف اصول حقیقت
 و خلاف مقصود تصور ہے، کیونکہ اس حالت میں انسان مجبور ہوا جاتا ہے۔ خواہی نخواہی
 صادر کرنے پر افعال نیک کے، نہ کہ مختار باقی رہتا ہے، اور علاوہ اس قسم کی خلقت مجبور
 تو فرشتی موجود ہیں کہ بغیر وسیلہ پیغمبر از روی الہام الہی کل احکام و تدبیر پروردگار پر دہو
 بلا انکار و اکراہ انجام کیا کرتے ہیں اور تنوای کار نیک مقررہ و مقصود الہی کے کوئی دوسرا
 فعل اور سبب سرزد نہیں ہوتا، جیسا او تعالیٰ فرماتا ہے لَا یَعْصُونَ اللہَ مَا أَمَرَهُمْ وَ
 یَفْعَلُونَ مَا یُؤْمَرُونَ تو اگر انسان بھی ایسا ہی پیدا کیا جاتا یا ساتھ اس کے بھی ایسا
 معاملہ کیا جاتا تو درجہ ہوتا نہ انسان حالانکہ خلقت انسان سے مقصود خلق انسان
 نہ فرشتہ، نہ فرشتے خود سجد و شمار خلق ہیں اور اگر بحالت انکار یا اندای پیغمبران وغیرہ
 لوگ کیا رگی متاصل کر دی جائیں تو یہ امر بغیر زور قدرتی ممکن نہیں اور دیکھنا ناز و
 قدرتی کا گویا مجبور کرنا ہی انسان کو اور پرخواہی اختیار کرنے میں اور کارائی نیک
 اور یہ خلاف ہوتا ہے اصول خلقت انسانی کے، کیونکہ ظاہر ہے کہ انسان مختار پیدا کیا گیا
 اپنے افعال میں کہ بخوشی خاطر جیسا چاہے، اگر مجبور کرنا خدا کو منظور ہوتا تو مجبور
 کیون نہ پیدا کرتا، چنانچہ اسی سبب پروردگار زور قدرتی نہیں دیکھتا، بلکہ اختیار پر
 چھوڑ کر اندر اسی اصول کے بحکمت مصلحت کار فرما ہوتا ہے، مگر او قدر جو پیغمبر کے برحق
 سمجھنے کے لئے ضرور ہوتا اس سے زیادہ، اور بھی اسی سبب جن لوگوں پر بیٹ دیا پیغمبران

عذاب نازل فرمایا + او کو پھر مہلت نہیں دی کہ بعد دیکھتے اوس عذاب کے ویا میں
 قائم رہ کر مجبور کو دین کو اختیار کرین بلکہ اون کو یکبارگی نیست و نابود کر دیا + اور سبھی
 اسی سبب پیغمبرؐ کو بغیر ضرورت شدید حکم جہاد دیا نہیں جاتا + اور جب دیا جاتا ہی تو
 گاہی شکست و گاہی فتح و دونوں واقع ہوتی ہے + تاکہ زورِ قدرتی ثابت نہ ہو سکی جسکے
 خوبی سے لوگ بالکلیہ مجبور ہو جائیں + اختیار دین پر + اور محض خلاف اصول و مقصود ہو جا
 چنا پڑا اسی وجہ پیغمبرؐ اور مادیون کو ایذا پہنچی اور مصیبت ڈھلانی ہوتی ہے + کہ بغیر
 اسکے اختتام ہونا حجت پروردگار کا ممکن نہیں کیونکہ بنا بر اختتام حجت پروردگار نسبت
 و انزال یعنی خوشخبری دینا اور خوف دلانا خلاق کا او کو ضرور ہے + اور انسان حسبِ خلقت
 اپنی طاعت کرنی یا ایذا پہنچانی دونوں پر مختار مگر بصورت ایذا رسانی بغیر حصول
 قوت ظاہری بزرور قدرتی یا اعجازی التعداد یا تبادلہ اوس لیا کا باعث مجبور کرنے
 او کو فعلِ اختیار ہی اونکے سے تا حصول قوت ظاہری خلاف اصول خلقت انسانی و خلا
 عدل ہے + لہذا باوجود قدرت رد و بدل صبر بر ایذا کی مذکور ضرور و لازم ہے + اور ظاہر ہے
 کہ صبرِ اصلی وہی ہے کہ باوجود قدرت رد و بدل کی کیا جا + نہ کہ وہ جو بحالت مجبوری کیا جا
 لیکن بعض اوس ایذا و مصیبت کے جو باوجود قدرت رد و بدل ہی جاتی ہے اور بعض
 اوس صبر و شکیبائی کے جو صرف بنظر قائم رکھنی اصل مقررہ پروردگار کے کی جاتی ہے
 صلہ تام و مدارج عالی او کو عنایت فرماے جائے ہیں + وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

بحث دوم مسئلہ قضا و قدر میں

واضح ہے کہ معنی قضا و قدر کے بہت ہیں خصوصاً لفظ قضا بمعنی متعدد کلام شریف میں آیا
 مثل علم و حکم قول و ختم و فرائغ وغیرہ مگر مشہور قضا بمعنی تقدیر ہے اور تقدیر اور
 کل احوال و ہنگام سے مراد ہے جو خدا کو معلوم ہیں یا حسب علم اس کے لوح محفوظ اور لوح محو
 و اثبات پر لکھ کہی گئی ہیں اس صورت میں تقدیر علم پروردگار تصور ہے خصوصاً نسبت
 افعال و ہنگام کے کہ افعال تخلیفی اوسمیں داخل ہیں اور یہی اعتقاد ہے مذہب امامیہ
 اثنا عشریہ کا نسبت تقدیر کے حسب اقوال معصومین علیہم السلام مگر اہل سنت خلاف اس کے
 کل تقدیرات کے تعینی ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں پس اگرچہ نسبت امور علاوہ افعال تخلیفی
 مثل رزق و اولاد و موت و دیگر حادثات و واقعات اتفاقی جہیں افعال تخلیفی شامل نہیں
 ممکن ہے کہ تقدیر تعینی ہو بلکہ اس صورت میں ضرور ہے کہ تعین بقاعدہ عدل و انصاف
 کیا گیا ہو کیونکہ اگر بقاعدہ عدل و انصاف تصور کیا جائے تو بقاعدہ علم و جو تصور ہو
 اور ظلم و جور خدا سے ناممکن مگر چونکہ ضرور ہے کہ وہ عالم مطلق علم اس تعین کا بھی قبل سے
 رکھتا ہو لہذا نسبت امور مذکور بھی وہی علم تقدیر اول تصور ہے اور تعین و تحریر تقدیر ثانی
 اور یہی مراد ہے علماء امامیہ کے کل تقدیر علمی سے بلکہ تقدیر ان سب امور کے بھی تعینی
 ہونے میں بہت کلام ہے کیونکہ ایک قسم کی خلقت کی نسبت بلا وجہ تعین مختلف جو ہر جگہ
 و ہر جگہ ظاہر ہے اور جہیں کافر و دیندار و صالح و زیانکار و بغی و فرمانبردار بغی کسی قسم کے
 استحقاق کے ہی تفریق دیکھے نہیں جاتے خلاف عدل تصور ہوتا ہے اور خلاف عدل قبیح ہے
 خدا سے ناممکن الوقوع ہے اگر اس تعین کو مثل تعین قرعی کے تصور کیا جائے تو اگرچہ یہی

تعیین میں کوئی غلط ثابت نہیں ہوتا۔ مگر ایسا تعین سبب نہیں رہتا تعین بالاختیار کے⁺
داخل تعین تصور نہیں ہو سکتا۔ اس سببے ضرور ہے کہ پروردگار نے باوجود قدرت تعین کے⁺
کل تقدیرات کو غیر تعینی رکھا ہو لیکن اس کو اختیار ہے کہ اس تقدیر غیر تعینی میں حسب
مناسبت استحقاق یا بمضی حاضر و سوقت یا بعد از ان تخیّر و تبدل فرمایا ہو یا فرما⁺
جس کا کچھ حال ہم بعد ازین شامل تقدیر دیگر محدثات ارضی پھر لکھتے ہیں انشاء اللہ تعالیٰ⁺
مگر تقدیر افعال تکلیفی انسان کہ بیان پر اصل غرض و بحث اس سے ہے کسی طرح تعینی
نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ تقدیر تعینی میں مجبوری انسان کی ثابت ہوتی ہے۔ اور خواہی
نخواہی صادر کرنے افعال معینہ کے۔ اور مجبوری انسان کی خلاف ہوتی ہے۔ اور اس
اصول اختیار کے جو بحث مسئلہ جبر و اختیار میں بدلائل قطعیہ ثابت ہو چکا۔ اور وہی
قباحہ درپیش ہوتی ہے۔ لہذا ضرور ہے کہ نسبت افعال مذکور الصدر تقدیر علی ہو⁺
اور ظاہر ہے کہ ہر گاہ پروردگار نے انسان کو فعال بالاختیار پیدا کیا ہے تو ضرور ہے⁺
کہ اوستی باختیار خود کچھ نہ کچھ افعال صادر ہوں۔ اور جو افعال اس سے باختیار خود صادر
ہو نیوالی ہوں ضرور ہے کہ علم پروردگار اذن مخفیات و مقدرات پر محیط ہو۔ پس
اوتکالیٰ حسب علم محیط اپنی دریافت فرما کر درج فرما۔ اور چونکہ علم خدا خلاف اور غلط
نہیں ہو سکتا۔ اس لئے جو کچھ اس نے اپنی علم سے دریافت کر کے لکھ دیا ہے وہی ہو گا۔ غلط⁺
اس صورت میں تقدیر مراد وہی مخفیات و مقدرات ہیں جو بندگان فعال بالاختیار
باختیار خود صادر ہونے والی ہوں جن پر علم پروردگار محیط متصور ہے۔ تحریر کئی جائیں یا نہ⁺

پس ظاہر ہے کہ انسان بوجہ اس تقدیر کے اپنی افعال میں مجبور تصور نہیں ہو سکتا بلکہ
 افعال اختیاری اور کمی مندرجہ کی گئی ہیں لیکن یہ عدم تعین تقدیر بقدرت خلقت
 مختار باختیار مرضی و مشیت پروردگار تصور ہوگا اور اس کو قطعاً الہی کہتی ہیں درگاہ
 خدا تعالیٰ فرمانا چاہتا تو قادر و مختار تھا اور اس حالت میں مطابق تعین واقع ہونا
 نہ خلاف تعین اور اب بھی قادر و مختار ہے کہ جس تقدیر غیر تعینی کہ چاہے منع کر کے
 تقدیر تعینی قرار دی یا تقدیر غیر تعینی خواہ تقدیر تعینی میں حسب خواہش مرضی
 اپنے تبدیل و تغیر کرے مگر بوجہ عدم ضرورت یا ہو خلاف مقصود یا بوجہ دیگر قبایح
 ایسا عمل وقوع میں نہ آوے مگر قادر و مختار ہونے میں اس کے کسی طرح کا شک نہیں ہے
 بلکہ نسبت تقدیر مندرجہ لوج محو و اثبات بدعا و اسحاق بندگان یا بوجہی من الوجہ تغیر
 و تبدل ہونے کی خبر ہے پس اس طرح تقدیرات دیگر واقعات انسانی یا واقعات دیگر
 محدثات ارضی ہی تعینی نہیں کیونکہ ہر گاہ اس ارض پر خلقت کا مختار مثل جن و انس وغیرہ
 خلق کئے گئے ہیں اور دخل اور کئے اختیار کا جملہ اشیاء ارضی میں تا حد اختیار و قدرت
 عطا شدہ مگر ظاہر ہے تو اس صورت میں جس شے کی تقدیر تعینی تصور ہو اس کے نسبت
 بی اختیار و مختار کی لازم آتی ہے جو خلاف اصول خلقت و خلاف مقصود و خلاف عدل
 متصور و لہذا ضرور کہ تقدیر واقعات جملہ محدثات ارضی غیر تعینی ہو اور ظاہر ہے کہ جو
 چیز خلق کی جاتی ہے اگر تقدیر اس کی خالق و صانع تعین کر سکتا ہو یا خالق و صانع کا وہ
 تعین نکردی تو ساتھ ہی اس کے ایک شدنی اور اس کی بھی خلق ہو جاتی ہے جیسے مصنوعات انسانی کی

طرف نگاہ کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ باوجود عدم تعین تقدیر ایک شدنی اوکلی شامل
 شخص ہوتا ہے مگر یہ شدنی بسبب آنکے تعین کردہ قیاد پر نہیں محسوس ہو سکتی بلکہ
 تالیف اسباب سے متصور ہے اگر اسباب اس کے متغیر ہو جائیں یا کوئی عالم قادر متغیر کر دی تو
 متغیر ہو جاسکتی ہے کیونکہ ظاہر ہے کہ اس دنیا میں یا نفقت مختار عاقل خلق ہے یا فحشا
 غیر عاقل یا مجبور یا پس شدنی مختار ان متعلق بفعل اختیاری ان کے ہے یا مستحق بفعل
 اختیاری دیگر مختار ان یا متعلق بحوادث و تاثیرات عالم اور شدنی مجبور ان متعلق
 بفعل اختیاری مختار ان ہے یا متعلق بحادثات و تاثیرات عالم تو اگر ایسے اسباب
 جس سے مختار ان با اختیار خود فعل اختیاری سے اپنے بھر جا سکیں یا حادثات کج جائیں
 موجود ہو جائیں یا موجود کر دی جائیں تو البتہ شدنی اول متغیر ہو جاسکتی ہے مثلاً
 انسان میں بحالت جہالت جو شدنی ہو وہ بحالت حاصل کرنے علم کے کہ فعل اختیاری ہے
 متغیر ہو جاسکتی ہے اور ظاہر ہے کہ ہر گاہ دنیا از روی اصول خلقت اپنی فانی و حادث
 و محل حوادث و مقام راحت و رنج و عالم اسباب کے تو حادثات و واقعات متعلق حتم
 و رنج و فنا اس کے محدثات کے لئے لازم ہے اور تغیر اس کی حادثات و واقعات حالتہا
 محدثات کا بغیر اسباب ضرور چنانچہ اسی تغیر اسباب کو تدبیر کہتے ہیں مگر بنا بغیر
 واقعات و حادثات تدبیر کا مناسب معقول ہو نافرور ہے جو بغیر رہنے علم سبب
 واقعی اور کہنی قدرت تغیر سبب کے ناممکن ہے اس صورت میں ظاہر ہے کہ انسان اپنی
 افعال اختیاری پر تا حد قدرت اپنی مختار متصور ہے اور افعال پر دوسرے کے یا حادثات

و تاثرات پر عالم کے سبب نہیں کہہ کر اس کے علم کے قبل سے اور نہیں جانتے اس کے برعکس
 دفع کی مجبوری لیکن جو تقدیر نوشتہ پروردگار سے وہ ہر طرح محسوس تصور ہو کہ وہ پروردگار
 دریافت بعد سبب پیش آمدنی جو فی الحقیقت اختیار خود یا اختیار دیگران یا جمادات عالم
 واقع شدنی ہے بوج فرمایا ہے مگر جن واقعات کی نسبت اس نے دریافت فرمایا کہ دعاء
 یا احتجاج بنیگان واقع ہوگا یا برحمت غافل تغیر فرمانا اس کا مناسب جانا ہے اور کو لوج محسوس
 و اثبات پر بوج فرمایا ہے اور جن واقعات و حادثات کی نسبت اس نے دریافت فرمایا ہے
 کہ دعاء و احتجاج بنیگان واقع ہوگا یا تغیر فرمانا اس کا مناسب نہیں جانا ہے اور کو لوج محسوس
 و بوج فرمایا ہے اس صورت میں ظاہر ہے کہ ایسی تقدیر و تحریر کی سبب امر میں کوئی الزام و پوچھا
 عاید نہیں ہو سکتا اور نہ کسی فعل اختیاری کی نسبت اختیار میں مختار ان کے فرق تصور
 ہو سکتا ہے۔ باقی رہی تشریح واقعات مندرجہ بالا کی مثلاً رزق دروزی پس
 ظاہر ہے کہ جملہ اشیاء ضروری موجودہ عالم یعنی جو جس کا محتاج ہے خلق کردہ پروردگار پر
 اور بھی اس کی تحصیل کے انواع و مسائل موجود فرمودہ پروردگار اور بھی دست و پا و قوت
 تلاش و تحصیل و تلاش ساختہ پروردگار مگر ممکن ہے کہ تعداد و تحصیل القین فرمودہ پروردگار نہ
 پس انسان کو اختیار ہے کہ تلاش کرے یا نہ یا جس وسیلہ سے چاہے تلاش کریں اگر وسائل اس کو
 بہتر ہیں اور تدبیر اس کی مناسب و معقول کی گئی ہے اور اختیار دیگر مختاران یا حادثات
 و تاثرات عالم اس کی تحصیل قرار واقعی میں موافق ہے اور حائل نہیں ہوئی تو زیادہ تحصیل
 ہو سکتی ہے ورنہ کم لیکن پروردگار نے جسکو جن جن مسائل سے جس قدر روزی بلحاظ جملہ

واقعات و منافات پیش آمدنی بعلم صادق اپنی دریافت فرما کر درج فرما دیا ہو + اوسکو
اوسے قدر اور اوسے طرح حاصل ہوگی نہ بیش کم یا بطور دیگر + مگر اوسکو اختیار ہے کہ بعد
یا اسحاق یا برحمت خاص بیش کم فرمائی + اور مثلاً اولاد پس ظاہر ہے کہ سبب اولاد یعنی توالد
و تناسل مقرر کردہ پروردگار ہے + اور قوت و خواہش جماع و استعداد رحم نسبت و انطافہ
بصورت پہنچنے لفظ کے عطا فرمودہ پروردگار + مگر ممکن ہے کہ تعداد اولاد تعین فرمودہ پروردگار
پس انسان کو اختیار ہے کہ توالد و تناسل عمل لای یا نہ + اور بصورت عمل میں لائے اگر لفظ
رحم میں پہنچے + اور حادثات و تاثیرات عالم عوارضات جو طبی احتیاطی اختیاری یا مجاد
عالم عارض ہو سکتے ہیں مانع نہ ہوں تو زیادہ اولاد ہو سکتی ہو + ورنہ کم + لیکن پروردگار نے
بلحاظ جملہ اسباب پیش شدنی جسکو جب قدر اولاد بعلم صادق اپنی دریافت فرما کر لکھ دی ہے
اوسے قدر ہوگی + نہ بیش کم + مگر اوسکو اختیار ہے کہ بوجہ من الوجوہ یا بمرضی خاص بیش کم
فرمائی + اور مثلاً موت پس ظاہر ہے کہ ہر گاہ انسان عالم فانی میں پہنچا گیا ہو + تو آخر فنا
اوسکے لئے لازم ہے + اور از اصول مقرر کردہ پروردگار + مگر ممکن ہے کہ مدت فنا تعین فرمودہ
پروردگار نہ ہو + بلکہ آدھ سے ہر شخص کو استعداد عمر طبی تک پہنچنے کی عطا فرمائی ہو + پس اگر
اختیار دیگر مختار ان عاقلین یا غیر عاقلین یا حادثات عالم عوارضات جو طبی احتیاطی اختیاری
یا حادثات عالم سے عارض ہو سکتی ہیں درمیان میں باعث فنا نہ ہوں + تو ہر شخص عمر طبی
پہنچ سکتا ہو + اور اگر امور مذکور باعث فنا ہو جائیں + اور اوسکی تدبیر دفع مناسب معقول
نہ ہو سکے + یا یہ کہ اسباب فنا ایسے لاحق ہو جائیں جو تدبیر پذیر نہ ہوں تو درمیان میں بھی موت

آسکتی ہے، لیکن پروردگار نے لحاظ جلا سبب وجوہات پیش آمد فی جبکی جقدر مدع
 بجم صادق پنہور یافت فرما کر حرج فردی ہے اوسقدر ہوگی نہ پیش گویم مگر اوسکو اختیار
 کہ بوجہ میں الوجہ بالمضی غاصر پیش کہ فرمائی علی ہذا دیگر واقعات، لیکن چونکہ اصول خلقت
 عالم و جملہ شیا عالم با اختیار و مرضی و مشیت پروردگار ہے، جسکو قضای الہی کہتے ہیں
 اور بھی کل واقعات کا اوسکو علم حاصل اور اوسکے تغیر و تبدل پر وہ قادر، لہذا جملہ امور کو
 طرف قضاء و قدر الہی کے نسبت دینا جائز مقصور ہے، اور یہی ممکن ہے کہ کوئی تقدیر تعینی ہو
 یا غیر تعینی، بغیر حکم اوسکے اجرا بناتی ہو، چنانچہ روایت ہے کہ جب جناب امیر علیہ السلام نے
 جنگ صفین سے مراجعت فرمائی، تو ایک پیر مرد پوچھا، کہ جانا ہلوگون کا طرہ شام کو
 بقضاء و قدر الہی تھا یا نہ، آپ نے فرمایا کہ قسم اوس خدا کی جسے دالون کو سنگافہ
 اور بندون کو پیدا فرمایا ہے کہ کوئی قدم نہیں اڑھایا، نہ اور کسی جگہ نہیں گئے، مگر
 بقضاء و قدر الہی پس اوس پیر مرد کہا کہ پس تعب و مشقت ہماری عبث ہوئی اور کوئی
 مرد ہمارے لئے نہیں ہو سکتا، آپ نے فرمایا کہ وہی تجھ پر گمان کیا تو نے قضاء کو لکھ لیا
 اور قدر کو کہ محموم ہے، اگر ایسا ہوتا تو کل ثواب عقاب فعال بندگان باطل اور عدا
 ثواب عقاب لغو ہوتا، بلکہ قضاء و قدر سے مراد حکم پروردگار ہے، اور یہ آیت تلاوت
 فرمائی، **قوله تعالیٰ وقضی ربک الا قبیل ولا الایا لا پس وہ مرد خوشحال اٹھا**
 اب باقی رہی تقدیر اجرام سماوی، وہ بیشک تعینی ہے، اور کی طرح غیر تعینی مقصور
 نہیں ہوتی، کیونکہ اوپر اوضاع ہمیشہ ایک روش پر قائم ہیں، اور نہ او میں اختیار

مختار ان کو دخل اور نہ حادثات عالم سے خلل + وَاِنَّ اللّٰهَ اعْلَمُ بِالظّٰهِرِ اَبَد +

بحث سوم اثبات وجود پیغمبری میں اور جو کچھ اوس سے متعلق ہے

واضح ہو کہ ہر گاہ ثابت ہو کہ پروردگار عالم موصوف بجمع صفات کمال ہے تو ضرور
کہ مصلح ہو یعنی اصلاح کنندہ فلائق حسب مصلح خلائق + مگر ظاہر ہے کہ اصلاح انسان
جمید اولیٰ متصور ہے منحصر ہے + اور تہذیب اخلاق یعنی اختیار دین کے اور دین متوکل
شرع کی ہے + جیسا کلام دوم میں مقدمہ کے ظاہر ہوا + لہذا ضرور تصور ہو کہ پروردگار عالم
کوئی شرع موافق مصلح قائم کرے اور احکام اولیٰ ہم انسانوں پر واجب فرما کر مناسب
و بطریق حسن اجرای درواج دین میں کوشش فرمائے + اور بھی حسب خیالات عام شخص
اس طرح بھی خیال کر سکتا ہے کہ آیا ہر پروردگار نے ہمارے بیکار پیدا کیا ہے یا بیکار اگرچہ بیکار
پیدا کرنے کے رد میں بہت دلائل قطعی قائم ہیں اور یہی ظاہر ہے کہ بیکار پیدا کرنا ایک کار
عبت ہے + جو قبیح ہے + اور خدا اوس سے منکر لیکن یہاں مطابق فہم عام ہم یہی کہتی ہیں کہ یہ
دو حال سے خالی نہیں + یا بیکار پیدا کیا ہو + یا بیکار + مگر بصورت بیکار پیدا کرنے کی ضرورت ہے کہ وہ
کام جو اس کی خوشنودی کے موافق ہوں + اور جسکی تعمیل اوسکو منظور ہو تعین فرما کر تعمیل
اوسکی ہم بندوں پر واجب کی + لیکن ظاہر ہے کہ دریافت کرنا اس امر کا کہ کیا امور فوق
رضا خدا ہیں + اور کون امور مخالف مرضی اوس کے ہیں + اور ترک ان کا ضرر ہے + یہ امور غیبیہ
کہ جسکی معرفت اور دریافت یقینی کی قوت عقل انسانی کو حاصل نہیں بلکہ محال ہے عقل
انسانی پر + اس صورت میں ضرور یہ کہ پروردگار جن کاموں یا جن احکام شرع کی تعمیل

ہم بندوں پر واجب کرے + پھلے دن کا مومن یا اذن احکام شرع کا اظہار و تعلیم بطور
 قابل یقین اپنی اور ضرور کرے + ورنہ ہر تکلیف تکلیف مالا یطاق متصور ہوگی + اور تکلیف
 مالا یطاق ظلم ہے + صریح اور ظلم قبیح از قبیح جس سے خدای تعالیٰ مبرا و پاک ہے جیسا کہ
 بحث سوم میں بحث اول کے ظاہر ہو چکا + چنانچہ اسی جگہ سے ہے کہ علمای مذہب امامیہ
 اثنا عشریہ نے لطف اور خدا کے واجب جاننا ہے + لیکن اہل سنت لفظ وجوب میں کلام
 رکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ لفظ وجوب مجبوری خدا کی ثابت ہوتی ہے اور نہ خواہی خواہی
 کرنے کا رداجبی کے + اور یہ بعید از شان خدای تعالیٰ ہے + حالانکہ یہ اعتراض کا انکار صریح
 بیجا ہی + کیونکہ بحث مسئلہ جبر و اختیار میں ظاہر ہو چکا + کہ مجبوری قاف قدرت کو کہتے ہیں
 نہ بحالت قدرت با اختیار و مرضی خود اختیار محامد و ترک مایم کو اگر اسی کا نام مجبوری کہنا جاوے
 تو ہم کہہ سکتے ہیں کہ کیا خدا قادر مختار رہنے پر مجبور ہے + جو کسی حالت میں مجبور ہی اختیار
 کر نہیں سکتا + یعنی برین تقدیر لزوم قدرت و مختاری بھی واسطے خدا کے ضرور نہیں ہوتا +
 اور ظاہر ہے کہ یہ لطف پروردگار پر بوجہ عائد کرنے تکلیف واجبی اور بندوں کے بقاضا
 عدلی ذاتی با اختیار و مرضی و خواہش اسکے واجب سمجھا گیا ہے + ورنہ مختار تھا کہ اگر چاہتا
 واجب نہ کرتا بعد م تعین تکلیف و عقاب یا با اختیار ظلم جو شاید اہل سنت کے نزدیک خدا پر
 قبیح نہیں + اور اب بھی مختار ہے کہ جب چاہے تغیر وجوب فرماوے + با وجود تکلیف و عقاب
 یا با اختیار ظلم + مگر با اختیار اپنے ہرگز خلاف مصلحت و ظلم و فعل قبیح کا مرتکب نہیں ہوگا +
 پس شیعوں کا اعتقاد یہی ہے + کہ ہر گاہ تعین تکلیف عام ثابت ہے + اور او تعالیٰ عادل

تو با وجود قدرتِ خلافتِ علی ہرگز خلافِ لطف یعنی خلافِ عدل عمل نہیں نہ لاوے گا۔
اس سبب ظاہر ہے کہ ایسا وجوب باعینتِ مجبوری نہ دانا جائز متصور ہو نہیں سکتا بلکہ
انتہائی عدل ثابت کرتا ہے اور انتہائی عدل ایک بڑی تعریف کی بات ہے پس اگرچہ
لطف نسبتِ خدا گوارہ کیا جاوے تو حسبِ دلیل مندرجہ بالا قبحِ ظلم ضرور گوارا کرنا ہوگا۔ جو
قیح و ناجائز تر ہے اسکی ذاتِ مستجمعِ الصفات پر عقلاً و نقلاً آبِ اہل سنت ان بانہیں
جسکو چاہیں گوارا فرمائیں پس ہر گاہ ضرورتِ تعلیم ثابت ہوئی تو اب جاننا چاہئے
کہ تعلیم دو طریق سے باہر نہیں ہو سکتا یا بواسطہ یا بواسطہ اگرچہ تعلیم ہوا سطل کی رو میں بہت
دلائلِ نظری ایسے قائم ہیں جنکے رُوسے تعلیم ہوا سطل اکثر اصولِ ضروریہ لازمہ کے خلاف
نصرت ہوتی ہے اور بھی ظاہر ہے کہ تعلیم ہوا سطل دو صورت سے باہر نہیں یا بطورِ تعلیم
خاص انبیاء کی مثلِ الہام وغیرہ کی جاوے یا بطورِ تعلیم عام خلایق کے بصورتِ اول شخص کو
بھی ہونا ضرور ہوتا ہے مگر سببِ مختاری خلقت یہ لیاقتِ شخص کو حاصل نہیں اور
بصورتِ ثانی محال اسوئے کہ محسوساتِ انسانی غیر از جسم و غرض نہیں اور ذاتِ مقدس
خلاقِ عالم برتر و بالاتر جمیت و مشابہتِ اجسام سے ہے اور عام خلقت کی تعلیم بجز
تعلیمِ جسمی ظاہری کے کوئی مفید مطلب نہیں اور خدای تعالیٰ کا ارکانِ محسوس ممکن متصور
چنانچہ انہیں سب جہوں و دیگر وجوہاتِ بیار کے سبب تعلیم ہوا سطل غیر ممکن و قبیح
نصرت ہو کر مبعوث ہونا پیغمبروں کا لازم و ضرور سمجھا گیا ہے لیکن ہم عام فہم طور پر
یہی کہتے ہیں کہ ان دونوں صورتوں کی حالتِ انجام و مفاد ایک ہی ہے پس مختار

کہ ان دونوں صورتوں میں سے جس شکل کو چاہے اختیار کرے کی راہ میں تحقیق کرار
 و نظام نہیں اگر ان دو شکلوں میں سے کسی شکل سے تعلیم کرنا ظاہر و ثابت ہو تو البتہ بطور فہم
 عام سمجھ سکتے ہیں کہ ہم بیکار پیدا کی گئے ہیں بوجہ مزدور و لازم ہونے تعلیم کے + اور اگر ان دو
 شکلوں میں سے کسی شکل سے بھی تعلیم کرنا ظاہر ہو تو بیشک بلا غدر سمجھنا چاہئے کہ ہم بیکار
 و عیشت نہیں پیدا کئے گئے ہیں مگر چونکہ مزدور ایام یعنی بہ تجربہ ظاہر ہونا گیا ہے کہ مزدور کا
 بازم نے طریقہ تعلیم کے شوق و دم کو اختیار کیا ہے + یعنی بواسطہ پیغیزن جیسا باتفاق
 و اجتماع جملہ اہل ملت کے ظاہر و ثابت ہے + اور عقلاً بھی یہی مناسب مزدور جیسا کہ اوپر
 ظاہر ہو چکا لہذا ان دو امر دن کو یعنی عیشت پیدا کرنے اور بواسطہ تعلیم فرمانے کو مزدور
 سمجھنا ضرور ہے + مگر یہ سمجھنا کہ بیکار پیدا نہیں کیا جیسا خود فرماتا ہے + اَلَا تَسْبِتُوْهُ
 اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَدًا وَاَنْتُمْ كُمُ الْاِنْسَانِ لَا تَرْجِعُوْنَ یعنی آیا گمان کرتے ہو کہ
 ہم نے تم کو عیشت پیدا کیا ہے + اور وہ کہ بروز قیامت طرف ہمارے رجوع نہ کرو گے + اور فرماتا
 کہ وَمَا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ اِلَّا لِيَعْبُدُنِيْ + اور سبھی یہ سمجھنا کہ تعلیم ضروری
 بنڈگان بواسطہ پیغیزن اختیار فرمائی ہے + مگر چونکہ تعلیم مذکور ہر زمانے کے لوگوں کو
 بطریق قابل یقین و انتہام حجت ضرور + لہذا ضرور ہے کہ پیغیزن وادیان مجوزہ و مقررہ
 خدا ہر زمانہ میں قائم و موجود ہیں + تاکہ حجت خدا ہر زمانہ کے لوگوں پر ختم تصور ہو + اور کوئی
 عذر نہ کیوں باقی نہ رہے + چنانچہ اسی وجہ سے علما مذہب الہامیہ اثنا عشریہ ہر زمانہ میں حجت
 خدا کا قائم رہنا ضرور جانتا ہے + اور قائم رہنے کے قائل ہیں اور کوئی زمانہ خالی از حجت

نہیں سمجھتے + جیسا کوئی زمانہ پیغمبر یا نبی یا امام سے خالی نہیں رہا + باقی رہا تو تم اس زمانہ
غیبت کا وہ اپنے مقام پر رفع کیا جاگا + انشاء اللہ تعالیٰ + مگر اہل سنت حسب جو وانکار
وجوب لطیف ضرور نہیں جانتے + پس اس صورت میں بھی وہی قیامت جو عدم وجوب
لطیف میں لاحق ہوتی ہے + لازم آتی ہے + یعنی جملہ تکلیف شرعی تکلیف الالباق و ظلم
لقبور ہو گئیں + لہذا واسطے اس انکار کے بھی وہی جواب کافی و کافی ہے + پس اس
صورت میں ظاہر ہے کہ اگر کوئی منادی ایسی ندا کرے کہ ہکو پروردگار عالم فی پیغمبر
مقرر کر کے بھیجا ہے + واسطے تعلیم بندگان کے + تو بصورت عدم یقین اختتام رسالت
اوسکی طرف توجہ کرنا ضرور اور واجب ہے + یعنی مستنا اوسکی باتوں کا اور غور کرنا کہ وہ اپنے
کلام میں سچا ہے یا جھوٹا + جنہوں نے ایسا نہیں کیا وہ البتہ گنہگار ہیں + اگر ظاہر ہو کہ
وہ اپنی کلام میں سچا یعنی پیغمبر برحق ہے + تو اوسکی اطاعت اختیار کرنا جمیع وجوہ بوجہ
امور لازم + جنہوں نے ایسا نہیں کیا وہ بیشک فرمان و کافر ہیں +

بحث چھام ثبوت اس بات ہے کہ پیغمبر کی لوی لوی نشان پیغمبری کا واضح و مستحکم ہونا ضروری ہے

جب یہ معلوم ہوا کہ پروردگار عالم نے بنا بر تعلیم احکام و اجبی اپنے پیغمبر کو واسطہ قرار
اور ظاہر ہے کہ اسورٹی پیغمبران جو صرف اوسکے بیان سے ظاہر ہوتی ہے ایک امور
غیبیہ ہے جبکی واقفیت یقینی کی قدرت انسان کو حاصل نہیں + اور اختیار تعلیم کہ تعمیل
تکلیف اوسپر موقوف ہے بغیر معرفت یقینی پیغمبر غیر گوارا + بلکہ ناجائز و ناروا + کیونکہ

اس صورت میں رجوع کرنا باطن غیر پیغمبر کے بھی ممکن تصور ہوتا ہے + لہذا ضرور ہے کہ
 پروردگار عالم جبکہ مامور بہ پیغمبری کرے اور سکو کوئی نشان ماموری الیہ اعطا فرما
 کہ جسکے رُوسے معرفت یقینی اور سکی خاص و عام انسان پر آسان ہو + اور سکیو مجال انکاری
 باقی نہ رہے + اور جو انکار کر دے، برتر حق قرار دیا جاسکے + اس طرح کہ برتر حق قرار دینا
 اور انکا ظلم نہ ہو پس بھی شکل ہے اختتام حجت کی + ورنہ ہر تکلیف تکلیف الایطاق مقصود
 ہوگی جو ظلم ہے + اور خدا اس سے مبتر ہے +

مباحث سوم معرفت میں پیغمبروں کے اور جو کچھ
 اس سے متعلق ہے اور سین پانچ بحثیں ہیں +

بحث اول معرفت میں عام پیغمبروں کے

واضح ہو کہ اگرچہ معرفت پیغمبروں کی بمعاینہ صفات حمیدہ و اخلاق پسندیدہ اور انکی (۱)
 افضل ہونے میں دیگر مختصات، اور اجتماع صفات اذنیہ ضروری ہیں (۲) ممکن ہے +
 لیکن یہ نشانی ایسی واضح و فیصل نہیں کہ صرف بھی نشانی کفایت کرے اور انکی معرفت
 یقینی کے لئے، مخصوص واسطے عام انسان کے + علی الخصوص جلد پہچاننے کے لئے کافی
 ہو نہیں سکتی + کیونکہ اول واسطے صفات کے ظاہر و باطن یکساں اور حضوری و غیبت
 برابر ہونا ضرور ہے + اور ظاہر ہے کہ انسان کو امور باطن و امور غیب کی دریافت یقینی کی
 قوت حاصل نہیں اسلئے نسبت صفات کی یقین کامل حاصل کر نہیں سکتا ہی + دوم بنا برحق
 مخصوص بنا بر تمیز افضلیت صفات فہم صحیح و عقل سلیم کا ہونا ضرور ہے + اور ظاہر ہے کہ

ایسی عقل کل انسان کو میسر نہیں ہوتا کہ وہ دوسرے کے کسی
امر میں عاجز نہیں سمجھتا اور افضلیت دوسرے کی دل سے قبول نہیں کرتا ہے اور ظاہر ہے
کہ انسان کو اپنی صفات اور اپنی اعمال زیادہ تر بہتر اور عزیز معلوم ہوتے ہیں اور دوسرے
اس صورت میں یہ جہالت صفات پیغمبر کے فہم و تمیز کے لیے بیشک خلل نہ پہنچتی ہے اور اس
کلمہ و کلام پیش آسکتے ہیں جنکا فیصل ہونا اور تصفیہ پانا کبھی ممکن نہیں چہارم بنا بر تفسیر
صفات عرصہ دراز درکار ہے تاکل صفات دریافت میں آجائیں اور یہ امر باعث ہوتا
اور تعطیل رسالت کے اور تعطیل رسالت مریح قبیح ہے اس صورت میں پیغمبر کی کسب
بنا بر ثبوت پیغمبری کسی ایسی نشان کی نہ دنا ضرورت جو عام فہم و بدیہی و صاف و صریح و واضح
و مستحکم اور جلد پہچان لینے کے واسطے کافی ہو جیسا کہ بحث چہارم بحث دوم میں
ثابت ہوا جسکے ذریعہ سے پیغمبر دن کو جلد پیغمبر برحق جانکر اور نہیں کل صفات کا موجود ہونا
خود بخود بغیر دیکھنے اور تمیز کے قبول منظور ہوگا پس وہ نشان معجزہ ہر جو پیغمبر کی منجانب
بر ثبوت پیغمبری و ماموری او کو عطا فرمایا گیا ہے اس سے بدیہی اور واضح اور جلد
و مستحکم ترجیحا کہ یقین کے لئے کافی ہو کوئی دوسرا نشان ہو سکتا چنانچہ او تعالیٰ خود فرمایا
کہ کیا ہوتے نہیں ہر جو پیغمبر ان ساتھ بحث کے علما متفق ہیں کہ حجت ممر از معجزہ اگر تشریح
معجزہ کی بعد ازین بحث خاص میں کی جاوے گی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن بیان معجزہ کی طرف
اس قدر لکھی جاتی ہے کہ معجزہ ظاہر کرنا اور اس امر غیب کا اور صادر کرنا اور اس فعل غیب کا
جو قوت انسانی سے باہر ہو اور مخصوص ہو ساتھ قدرت پروردگار کے یعنی کل اہل نبی

متفق ہوں کہ وہ فعل جبر قدرت پروردگار کے کسی کے اختیار میں نہیں نہ بذریعہ قدرت
 قوت خاصہ بذریعہ علوم و فنون متعارف مثل طلسم و سحر و شجہ و غیرہ اور از ابتدا
 قیام دنیا تا حال دیکھا فعل کسی سے دیکھا نہ گیا ہو مگر پیغمبران و مقربان و رگاہ الہی سے
 مثل حیات موتی و غیرہ پس اس تعریف ہی سے خود روشن و مبرہن ہے کہ معجزہ ایک دلیل
 اور ثبوت قطعی و اسطی ثبوت پیغمبری اور بدیہی اور موافق ہے ساتھ فہم ہر شخص کے خاص و
 چہ عام اور سیکو اس میں مجال انکار و حجت کی نہیں کیونکہ ہر شخص سمجھ سکتا ہے و یقین کر سکتا
 کہ ہر امر صرف پروردگار کے اختیار میں ہے وہ سو اس پیغمبر یعنی فرستادہ خدا و مقرب
 درگاہ احدیت کے کسی دوسرے کو حاصل ہونہیں سکتا جیسا بحث اعجاز میں ظاہر ہوتا ہے انشاء
 اللہ تعالیٰ پس معجزہ ایک آیت مستحکمہ و واضح اور بدیہی ہے آیات الہی سے اور ایک نفس قاطع و مرجح
 و عام فہم ہے لہذا خاص بذریعہ جسکے فوراً یقین پیغمبری ہو کر پیغمبر میں کل صفات کا موجود رہنا
 خود بخود یقین ہو جاتا ہے کیونکہ ہر گاہ فعل معجزہ تقرب ثابت کرتا ہے صاحب اعجاز کا
 خدا سے تو چونکہ تقرب خدا بغیر موجودگی جملہ صفات ممکن نہیں لہذا ضرور ہے کہ صاحب اعجاز
 بجمیع صفات مہر ہو چنانچہ کتاب معارج النبوت میں باغاز باب معجزات لکھا ہے کہ معجزات
 آنحضرت کے دلائل آیات صحت و ثبوت اصدق رسالت اور بدیع معلوم اس صورت میں
 جو شخص باوجود معاینہ خواہ اقبال یقین الہی معجزہ کے انکار کرے پیغمبری سے پیغمبروں کے
 اور اختیار کرے اطاعت او کو کلمی وہ بیشک گنہگار و کافر ہے مگر حیا پر یہ شہم گذرے
 کہ ہنود و غیرہ بھی اپنی دیوتاؤں سے افعال اعجازی یعنی ایسا موتی وغیرہ کا صادر ہونا

ظاہر کرتے ہیں اس سے اتفاق اہل دنیا اس بات پر ثابت نہیں ہوتا کہ افعال مذکور غیر اختیار
خدا و رسول نہیں ہیں واضح ہو کہ یہ تو ہم صریح غلط و بیجا ہے کیونکہ خود ہنود جن لوگوں کو ساتھ
افعال مذکور کے نسبت کرتے ہیں انکو باخدا یا مقرب درگاہ خدا کہتے و سمجھتے ہیں نہ غیر
مقرب اور کسی کے پاس ایسا ثبوت نہیں کہ ہنود خواہی نخواستی سچ کہتے ہیں یا یہ کہ وہ دیتا
مقرب درگاہ خدا نہ تھے ضلالت ہنود بنا بر رد تقرب انکی کافی نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ وہ
مقرب خدا ہوں اور ہدایت راست کی ہو مگر ہنود بعد مرور ایام خود ضلالت میں پڑ گئی ہوں
اس صورت میں اتفاق اہل دنیا باطل نہیں ہوتا بلکہ زیادہ تر ثابت ہوتا ہے کہ ان افعال
کی نسبت غیر از خدا یا مقربان درگاہ الہی دوسرے کے ساتھ نہیں دی جاتی اور اہل دنیا ان افعال کا
صادر ہونا غیر از خدا یا مقربان خدا دوسرے ممکن نہیں سمجھتے باقی دیگر شکوکات مجسّمہ
بحث اعجاز میں صاف کی جائے انشاء اللہ تعالیٰ باقی رہا یہ اعتراض کہ ہر گاہ معرفت
تصدیق رسالت پیغمبران منحصر ہے اور معجزات انکی تو پیغمبروں کو اپنی معرفت اور اپنی
رسالت کی تصدیق اور احکام الہی کی دریافت یقینی کے لئے کیا سبیل ہے اگر بالواسطہ
فرض کی جا تو اسکے لئے کوئی دوسرا پیغمبر صاحب اعجاز درکار ہے مگر اس صورت میں
دوسرے لازم آجائیگا جو قطعاً متمنع العقل ہے اور اگر بیواسطہ تصور کیا جا تو تصدیق و
درایت بیواسطہ کیونکر قابل یقین ہو سکتی ہے پس واضح ہو کہ از روی اخبارات دینی
ظاہر ہے کہ پیغمبروں کو احکام الہی اور اخبار انکے رسالت کی مجانب پروردگار بیواسطہ
فرستگان وحی الہی پہنچتی ہیں اور ظاہر ہے کہ فرستگان معرفت الہی اور دریافت یقینی و

لازمی میں احکام الہی کے مجموعہ جو خلق کو ملے ہوئے ہیں اور سبھی تمام قدرت کا پروردگار جو اس کے معرفت بدیہی و یقینی پر حاوی ہیں ان کو پیش نظر ہیں جبکہ سبب ان کو کوئی ضرورت و احتیاج دوسرے پیغمبر کی تصور نہیں لہذا شبہ و رسل باطل ہوا + باقی رہی صورت یقین پیغمبران اور ان اخبارات و احکامات الہی کے جو بواسطہ فرشتگان و وحی ان کو پاس ہو چکی ہیں + اور صورت تصدیق یقینی اپنی رسالت کی جو بذریعہ ان اخبارات و احکامات کے ان کو دریافت میں آتی ہے سو واسطہ تصدیق و دریافت یقینی کے ان کو خود اپنی معجزات کافی تر مستور کیونکہ ظاہر ہے کہ وہ لوگ اپنی قدرت ذاتی و علمی وغیرہ سے زیادہ تر آگاہ ہو سکتے ہیں نسبت دیگر خلایق کے + لہذا ظاہر ہے کہ ان کو معجزات ان کے واسطے دریافت یقینی احکام الہی و تصدیق رسالت اپنی زیادہ تر کافی تصور ہیں نسبت دیگر خلایق کے اور بھی ممکن ہے کہ پیغمبران واسطے اس تصدیق و دریافت یقینی کے کوئی معجزہ خاص اپنی ذات پر طلب فرماتے ہوں یا پروردگار وقت مبعوث فرمائے ان کے کوئی آیت خاص واسطے اس تصدیق و دریافت یقینی کے ظاہر فرمادیتا ہو جس طرح آنحضرت صلیہ کو قبل وقت مبعوث ہونے کے اشجار و اجار وغیرہ بوقت رسالت سلام کرے تھے + اس صورت میں بخوبی ظاہر و ثابت ہے کہ پیغمبر ان کے لئے تصدیق اپنے رسالت و دریافت یقینی احکام الہی کے ناممکن تصور نہیں + واللہ التوفیق

بحث دوم صفات ضروریہ پیغمبران میں

پیغمبر کے لئے ضرور ہے کہ افضل الناس ہو جمیع صفات حمیدہ میں + اور پاک ہو جمیع مایہ ناپسندیدہ + اور لیم واسطے پیغمبری کی ایسا لازم و ملزوم ہے کہ جب تک یقین صفا نہیں ہوتا

پیغمبری قبول نہیں کی جاتی اور جب یقین پیغمبری ہو جاتا ہے تو کل صفات خود بخود قبول ہو جاتے ہیں اور کوئی شک یا شبہ اور دسمن باقی نہیں رہتا اور کیون نہ ہو کہ اول کوئی عقل قبول نہیں کر سکتے کہ جبکہ خدا انتخاب برگزیدہ کرے واسطے نیابت اپنی اور ذرا ہی عالم کو اوس سے دوسرے افضل ہوں اور جب کوئی اوس سے افضل ہوا تو پھر وہ افضل ہوا سب سے + دوسرے ظاہر ہے کہ پیغمبر نامور ہوتا ہے واسطے سرداری عالم کے از جانب خدا + تو اس صورت میں اگر دوسرے اوس سے افضل ہوں تو ترجیح بلا مرجح یعنی تفضیل معقول لازم آتی ہے کہ وہ ناجائز اور قبیح ہی صریحی + پس انتخاب ناجائز و قبیح کا خدا ہی ممکن نہیں اسلئے ضرور ہے کہ پیغمبر افضل ہو جمیع اہل دنیا سے + تیسرے موصوف ہونا پیغمبر کا کل صفات حمیدہ میں خود واسطے انجام خدمت پیغمبری کے ضرور اور درکار ہے یعنی بغیر اجتماع صفات حمیدہ انجام خدمت پیغمبری دشوار و محال + جیسا عنقریب ظاہر ہوتا ہے + ان شاء اللہ تعالیٰ + تو اس صورت میں خدا سے ممکن نہیں کہ جسکو کسی خدمت کے لئے انتخاب کرے وہ لیاقت انجام نہ کر لیتا ہو + یا اسباب انجام او کو عطا نفرمائے + اسلئے ضرور ہے کہ پیغمبر موصوف جمیع صفات حمیدہ ہو + اب چند صفات جو پیغمبری کے لئے ضرور ترین تفصیلاً واجمالاً لکھی جائے ہیں **اول** پیغمبر کے لئے ضرور یہی کہ صادق کامل ہو کلام میں + کیونکہ پیغمبر ظاہر کرنے والا ہے احوال و احکام غیب کا + تو جب تک صادق کامل نہ ہو اور کہنے پر اعتماد و اعتبار ہو نہیں سکتا + اور جب اعتبار نہیں ہوا تو رسالت او کی بیکار ہوئی + **دوم** پیغمبر کو ضرور ہے کہ معصوم ہو کل مذمومات + کیونکہ پیغمبر منع کرنے والا اور روکنے والا

روکنی والا ہو تو جتنا کثرت مذموں سے پاک نہ ہو دوسرے رمنع اور سکا اثر پذیر ہو نہیں سکتا + اور جب
 اثر پذیر نہیں ہوا تو کوئی فائدہ نہیں ہوا اور اسکی رسالت سے + سوم پیغمبر کو ضرور ہے
 کہ دانا تر و عالم تر ہو جمیع خلائق سے + کیونکہ پیغمبر الزام دینے والا ہے خلاف و بدرجہا چنانچہ
 تو اگر دانا تر و عالم تر نہ ہو گا تو عاجز رہ جائیگا کلام میں + دن لوگوں سے جو اس سے افضل ہیں
 علم و انائی میں + اور جب عاجز رہ گیا تو ترک نہیں ہو سکتی وہ راہ + اور جب ترک نہیں ہوئی
 وہ راہ + تو کچھ فائدہ ہوا اور اسکی رسالت سے + چھٹا ہم پیغمبر کو ضرور ہے کہ عادل تر ہو جملہ
 خلائق سے + کیونکہ پیغمبر آتا ہی واسطے خلافت دنیا کے منجانب خدا + تو اگر عادل تر نہ ہو تو کچھ
 خصوصیت نہیں ہوئی خلافت خدا میں + بادشاہت بادشاہان دنیا سے + تو خلافت اور اسکی
 قلباً قبول نہیں ہو سکتی بمقابلہ ان کے جو اس سے عادل زیادہ ہوں + اور جب خلافت اور اسکی
 قلباً قبول نہ ہوئی تو کچھ فائدہ ہوا اور اسکی رسالت سے + ہجڑا ہم پیغمبر کو ضرور ہے کہ جامع ہو
 کل اخلاق پسندیدہ کا + کیونکہ کلام دوم میں مقدمہ کے ظاہر ہوا کہ دین تہذیب اخلاق
 کہتے ہیں اور پیغمبر تعلیم کرنا والا ہے امور دین یعنی اخلاق نیک کا + تو جتنا خدو اخلاق
 پسندیدہ نہ کہتا ہو دوسرے کو تعلیم کر نہیں سکتا + اور جب تعلیم کرنے کا تو پیغمبری اور اسکی
 بیفائدہ ہوئی + ہجڑا ہم پیغمبر کو ضرور ہے کہ پاک ہو جمیع عیوب ظاہری و باطنی سے
 کیونکہ پیغمبر مرجع ہر کل خاص و عام خلائق کا + اور عیوب باعث ہیں نفرت خلائق کی
 اور جب نفرت ہوئی خلائق کو تو انجام کار رسالت کا اور اس سے دشوار و محال ہے +

بحث سوم حقیقت اعجاز میں

واقع ہو کہ جو عجائبات پیغمبروں خواہ نبیوں وغیرہ سے صادر ہوتی ہیں ان کو اعجاز کہتے ہیں مگر چونکہ اکثر عجائبات مثل سحر و طلسم و شعبہ وغیرہ کے علوم و فنون کے ذریعہ سے بھی صادر ہو سکتی ہیں اس واسطے تعریف مجزہ میں یہ قید لگائی گئی ہے کہ جو عجائبات ساتھ دعویٰ پیغمبری خواہ نبوت وغیرہ کے صادر ہوں اعجاز ہیں الا فلاں اور وھین اس قید کی تین ہیں **اول** یہ کہ پیغمبر کو صادق کامل ہونا ضروری اور تصدیق دعویٰ میں بصورت صدق تصدیق کذب مصدق لازم آتا ہے اور بصورت صدق مصدق کذب تصدیق چنانچہ نقل ہے کہ بارہن رشید نے بھلول دانا سے واسطے قبول کرنے خدمت قضا کے استدعا کی اور انہوں نے فرمایا کہ میں لیاقت اس خدمت کی نہیں کہتا غلیبہ نے کہا کہ آپ بخوبی اس خدمت کی لیاقت رکھتے ہیں فرمایا کہ اگر میں نے سچ کہا تو ظاہر ہے کہ قضا نہیں کہتا ہوں اور اگر جھوٹ کہا تو پس جھوٹا لائق خدمت قضا کے نہیں مگر غلیبہ نے نہ مانا آخر صبح کو انہوں نے بطور دیوانہ کے اپنے کو ظاہر کیا جب غلیبہ کو خبر ہوئی کہ کہا کہ بھلول دیوانہ نہیں ہے بلکہ دانا ہے اور اسی روز سے بھلول دانا مشہور ہو۔ دوہم ظاہر ہے کہ پروردگار عالم ہر شخص پر علم و ہر فن پر قادر ہے پس ہر گاہ اوسنے معاینہ عجائبات کو ثبوت و نشان رسالت و نبوت وغیرہ کا قرار دیا ہے تو جو شخص ساتھ دعویٰ دروغ پیغمبری وغیرہ بذریعہ سحر وغیرہ عجائبات کا اظہار چاہے گا تو ہرگز خدا او کو پورا نہیں نڈیگا اور ضرور ہے کہ او کو جھوٹا کر دی اور اکثر اہل اسادیکھا بھی گیا ہے چنانچہ نقل ہے کہ مانی جو ایک نقاش تھا ملک چین میں اوس نے بغیر کچکار کے ہاتھ سے دائرہ کینچنے کی ایسی شق بچھ بچھائی تھی کہ

جو دایرہ کہیچتا تھا وہ از روی قاعدہ علم ہندسہ درست اور ٹھیک اور تائید تھا اور کبھی
 خطا نہیں ہوتی تھی اور سپر اڈس نے دعویٰ پیغمبری کر کے واسطے دینے امتحان کے
 ایک مجلس آراستہ کی + اس مجلس میں جو دائرہ کہیچا وہ نادرست آیا آخر پشیمان ہوا +
 اسی طرح میلہ کذاب نے آنحضرت صلع کی وقت میں دعویٰ پیغمبری کیا تھا + بہتین
 اعجاز مقلوب کے کتب اہل اسلام میں مندرج ہیں + آخر کذاب مشہور ہوا + اگر ساحر اور جادو
 وغیرہ دعویٰ پیغمبری کر کے اپنا کام انجام کر سکتے تو سب دعویٰ پیغمبری کر لیا کرتے سو
 ہر گاہ بذریعہ اعجاز تقرب خدا ثابت ہوتا ہے اور اثبات تقرب صدق تو ظاہر ہے کہ
 دعویٰ یعنی کلام صادق سے بڑھ کر کوئی دلیل یقینی نہیں چنانچہ اسی دعویٰ کے سبب جناب امیر
 علیہ السلام اکثر منبر و منبر فرمایا کرتے تھے سَلَوْنِي مَا دُونَ الْعَرْشِ یعنی سوال کرو مجھ سے
 ماوراء عرش کے + کہ تحقیق کہ اس سینہ میں میرے علوم بسیار ہیں جس پر ناقصان ایمان متصور
 غرور معرض ہوا کرتے تھے اور ہوتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جس کے لئے دعویٰ کرنا ضروری
 اور کو عجز کی طرح جائز نہیں اب جانتا چاہئے کہ اگر یہ اعجاز و سحر وغیرہ میں فرق
 ہیں + چنانچہ علمائے اکثر تشریح اسکی کی ہے + لیکن عام نادانانہ افادے تعزیر کو سمجھ
 نہیں سکتے + اسلئے چند دلائل جو بنا بر رفع ان اشتباہ کے کافی ہیں درج کئے جاتے ہیں
اول ظاہر ہے کہ ان کو کوئی چیز بغیر سبکی نہیں آتی تو سحر وغیرہ علموں کے لئے اوثاہ کا
 ہونا ضروری ہے اور جب سلسلہ بسلا استاد ہونگے تو وہ چیز عام اور مشہور ہو جائیگی دنیا میں
 اور اگر لوگ اس کے جاننے والے نکلینگے + مخصوص پیغمبر نہ رہینگے + اور جو چیز اس وقت مخصوص

پیغمبر نہیں وہ اعجاز نہیں دو قسم سحر و طلسم وغیرہ دیکھانے کے لئے اونکے لوازمات سحر
 و معینہ کا ہونا ضرور ہے کہ بغیر اسکی چل نہیں سکتی + اور معجزہ کر لئے صرف دعا، بدرگاہ
 باری تعالیٰ کافی ہے سو ہم سحر وغیرہ علموں کی ایک حد + پس وہ اپنی حد کے اندر انجام
 ہو سکتے ہیں اسلئے ہمیشہ سچا رہنا سحر وغیرہ کا ممکن نہیں اور قدرت پروردگار کی کوئی
 حد و انتہا نہیں اسلئے پیغمبر کبھی جھوٹا نہیں ہو سکتا + اور جو سیوق بھی جھوٹا ہو جا
 وہ پیغمبر نہیں چچھارم سحر برے کاموں میں چلتا ہے اور شعبدہ کھیل اور تماشے
 اور اوسکو قیام نہیں اور معجزہ ان سب بری ہے + چوتھم پیغمبر وغیرہ کو موصوف
 + بحیث صفات حمیدہ ہونا ضرور ہے + اور سحر وغیرہ میں اجتماع کل صفات کا ممکن نہیں
 پس اہل التیسیر کے ظہور معجزات باجماع صفات دلیل کامل ہے اور بر صدق معجزہ اور
 صدق دعویٰ کنندہ کے + اگرچہ دلائل مندرجہ بالا بنظر تفریق و امتیاز معجزہ از سحر
 وغیرہ لکھی گئیں لیکن معجزہ اصلی جو واسطے ثبوت یقینی پیغمبری کے کافی ہے اور جسے
 ذریعہ سے ہر کس و ناکس پر حجت ختم بھی جاسکتی ہے وہی ہے کہ تعریف جسکی بحث اوائل
 اس بحث کے کی گئی یعنی دیکھانا اوس امر عجیبہ جو باتفاق اہل دنیا سوا قدرت پروردگار
 دوسرے کی قوت میں سمجھا نہ جاتا ہو اور غیر مشتبہ ہو سحر وغیرہ علموں سے جیسے حضرت نوح کے
 ایک چھوٹی سی کشتی کا دیسی طوفان عظیم میں قائم و ثابت رہ جانا اور حضرت ابراہیم کا
 دیسی انبار آتش سے سلامت نکلنا اور بذریعہ افواج کثیر مزدکار برباد کر دینا + اور حضرت
 موسیٰ کا شق نیل کر کے سلامت عبور کر جانا اور ایک عصا صد عجایبات دیکھانا اور حضرت

عینی کا احیاء موتی کرنا اور آنحضرت مسلم کا سایہ نہونا اور شمع قمر در حجت آفتاب زمانہ
اور سوسمار وغیرہ جانور سے نسبت رسالت پانے کو اپنی دلوانا اور مثل او سکی ایسا معجزہ
گو ایک ہی ہو بنا بر ثبوت پیغمبری دلیل کافی و حجت کافی ہے کل غالیات پر یہ غلام حق پام
اور باقی معجزات ساتھ ایسے معجزات کے صحیح و صادق ہیں۔ کمالات سبحانی

بحث چھارم عقیدت و سلوک لازمی اس دین نسبت بہ پیغمبر

واضح ہو کہ امورات دین میں ادراک جن امور کا محض عقل سے ضرورت اور نیکی
جن باتوں کی صرف عقل سے متعلق ہے وہ معرفت وجود خدا ہے + اور بعد ازان پہچاننا اور
پیغمبروں کا + کہ وہ خود یہی سچل و آسان تر + جملہ مفہومات + جیسا ظاہر ہو چکا + اور بعد
اقبال یقین وجود خدا و تصدیق بالیقین پیغمبر پھر کوئی ضرورت ضروری عقل سے باقی
نہیں رہتی + بلکہ بحالت موجودگی پیغمبر یا جانشین موصوف بصفات پیغمبر عقل محض بیکار و
مکھوم و فرمانبردار اور انکی مقصورہ عقلاً و نقلاً + کیونکہ بعد ازیں جو امور قابل دریافت و کشف ہیں
چہ متعلقہ اصول و چہ از فروغ کل بوجہ وغیرہ جیسی ضرورت ہو خود پیغمبر سے بوجہ احسن
دریافت اور معلوم ہو سکتے ہیں غور عقلی درکار نہیں بلکہ بمقابلہ قول پیغمبر نظریات عقل کا
اعتبار نہیں + کہ پیغمبر جمیع بوجہ عقل سے فضل و مستند زیادہ ہی اور یہ امر بحث دوم بحث ہذا
میں ثابت ہو چکا + کہ اول پیغمبر کو افضل الناس ہو نا ضرور ہے علم دانش میں اس
صورت میں کوئی کسی قدر عاقل و عالم ہو گا عقل و علم اسکا علم و دانش پیغمبر تک ہرگز
نہیں پہنچے گا + اور علاوہ اسکے خود حکیم مطلق و علیم برحق ہر وقت معین و مددگار پیغمبروں کا

رہتا ہے لہذا جو حقائق امور پیغمبر سے دریافت و معلوم ہو سکیں عقل سے ہرگز ممکن نہیں
 وہ دم پیغمبر صادق کاں ہوتا ہے اور عقل اہل نبی اسبب لاحق رہنے علل و شامل ہو جاتا
 قیاس اس کے صادق نہیں کیونکہ صادق ذہنی تصور کیا جاسکتا ہے جس سے نقص و مٹاؤ
 اور احوال و حادثات نہیں ظاہر ہے کہ پیغمبران از سلف تا خلف انوار اہل اصولی میں متفق ہیں
 علمانی نہیں تا بشعش و تصادف و جد اور بھی معایم تک پہلے اہل نبی میں عاقل و فاسق
 شہر میں جالانکہ ہزاروں اقوال و مسائل عقلیہ و نقیضہ تصادف میں مثلاً ایک حکیم کہتا ہے کہ
 زمین سہاگن ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ زمین کو گردش ہے پس ان دو اقوال میں زمین
 غرور ہے کہ کوئی ایک ہی راست ہو اور دوسرا ناراست کیسی طرح ممکن نہیں کہ دونوں
 راست ہوں حالانکہ دونوں حکیم اپنے اپنے مدعا پر دلائل عقلی قایم کرتے ہیں اور دونوں اپنے
 اقوال کو راست سمجھتی ہیں طرفہ یہ کہ کل ریاضی اور فلاسفہ حکمی متقدمین کا اس مانہ تک
 پہنچتی پہنچتی بدل گیا اور وہ بھی اپنے فہم و دانش پر غرور تھی اور یہ بھی غرور ہیں اس
 صورت میں صاف ظاہر ہے کہ عقل اہل دنیا سلیم و صادق و قابل اعتبار نہیں مگر امور
 بدیہی و یقینی میں سوچ پیغمبر معصوم مطلق ہوتا ہے اور عقل بہ نسبت شامل ہو جانے
 اغراض و نفسانیت کے اور غریب معلوم ہونے باتوں کی معصوم نہیں جیسا کہ ظاہر ہو رہا ہے
 کہ لوگ مغلوب ہوتے و مقول ہو جاتے ہیں جبکہ وجد یعنی ہمت دہرنی سے باز نہیں رہتے
 اور دلائل و ہی تصورات قیاسیہ پیدا کر کے اوسپر ناز کرتے ہیں اور بد نسبت اپنے اوسکو
 دلائل قطعیہ سے بڑھک جانتے ہیں غرض کہ ہر حال میں پیغمبر نسبت عقل کے فضل تر اور متعالی ہے

چنانچہ او تعالیٰ بھی فرماتا ہے کہ اَللّٰہِیْ اَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنْ اَنْفُسِهِمْ یعنی بہرہ وافر
 مومنوں کو نفسوں سے اور انکے پس لفظ النفس میں نفس ناطقہ یعنی عقل داخل متصور
 اس صورت میں قول پیغمبر نسبت نظریات عقلی زیادہ ترقیق کے قابل ہے اور نظریات عقلی
 بمقابلہ قول پیغمبر بیشک خلاف و باطل بلکہ نظریات عقلی بغیر ثبوت از قول پیغمبر قابل
 یقین کامل لہذا اہل دین کو بھی لازم ہے کہ جو کچھ پیغمبر کہے اور سکو بصدق دل و بالیقین
 راست اور حق سمجھیں اور نظر عقلی اور سپر نکرین کہ بسبب افضلیت پیغمبر از عقل نظر عقلی
 عبث اور غیر ضروری بلکہ شایان عقل و ایمان بھی ہے کہ پیغمبر کو عقل کل بلکہ ہر عقل کل
 جانیں اور اس کے قول پر بغیر نظر عقلی نظریات عقلی سے بڑھ کر یقین و اعتماد کریں اور جو
 نظریات عقلی اس کے قول و فعل سے ثابت نہ ہو اس پر حتما اعتبار و یقین فرمایں اور یہی معنی
 یقین کے ہیں اس صورت میں ضروری ہے کہ بعد تصدیق یقینی پیغمبر تفصیل حد و صفات ثبوتیہ
 و سلبیہ او تعالیٰ کی کمال احکام و فرائض و واجبات و جملہ امور قابل الاختیار و التکرار کو کلام
 خدا جو بذریعہ پیغمبر دین کے پہنچتا ہے اور بیان و اخبار صادق پیغمبران سے دریافت
 کریں کہ از عقل کیونکہ اکثر امور خود عقلی نہیں اور جو عقلی ہیں ان میں اکثر حتمی نہیں اور
 جو حتمی ہیں ان میں اکثر بدیہی و سریع الفہم نہیں اور جو بدیہی و سریع الفہم ہیں ان پر
 بسبب دریافت ہوا از زبان معجز بیان پیغمبر کے نظر عقلی کی کوئی ضرورت نہیں مثلاً
 اگر پیغمبر فرماتا کہ خدا احد و صمد لم یلد و لم یولد و انا قادر مختار عادل عالم حی قائم قیوم
 حکیم مدبرک فاعلان الارادہ رحیم حلیم سمیع بصیر خبیر علیم صابر صادق شاکر غفور و لا تسبیح

اور جسم و صورت و لون وغیرہ کم و کیف نہیں کہتا ہے یا اوسکا مثل و ضد نہیں
 یا اوسکو مکان و جہت نہیں یا وہ محسوس ہوا سے ظاہری و خیال نہیں اور اوسکو کوئی
 دیکھ نہیں سکتا یا وہ قابل حلول اجسام محل حوادث نہیں یا اگر پیغمبر فرمائی کہ خدا افضل کیا
 پیغمبروں کو جمیع مخلوقات پر ہر امر میں + اور واجب کیا ہے اطاعت اونکی بند و حق +
 یا اگر پیغمبر فرمائی کہ خدا نے نماز و روزہ و زکوٰۃ حج جہاد فرض کیا ہے بندوں پر اور
 واسطے حاصل کوئے تہذیب اخلاق کے حکم دیا ہے یا اگر پیغمبر فرمائی کہ خدا نے پیغمبروں
 لئے جانشین قرار دیے ہیں + اور اونکی اطاعت واجب کی ہے + یا اگر پیغمبر فرمائے
 کہ خدا نے مومنوں کے لئے بہشت اور کافروں کے لئے دوزخ خلق کی ہے + اور اگر فرماتا
 قائم کر کے سب کو اٹھائے گا اور اعمال نیک و بد کا حساب کرے گا و ثواب عقاب دے گا
 یا اگر پیغمبر فرمائے کہ خدا نے دونوں جہان اور زمین و آسمان کو اور جو اوس کے اندر ہے +
 خلق کیا ہے ایک لفظ کن سے علی ہذا + تو بصدق دل یقین کر کے کہنا چاہئے کہ انا و ہذا
 اور کچھ نظر عقلی اوس پر کرنا نہیں چاہئے + بلکہ جو اقوال خلاف عقاید یا متشابہ یا محتمل
 المعنی پائے جائیں اونکے معنی میں سکوت لازم ہے + مگر غیبت پیغمبران میں
 اونکے اقوال کی تصحیح حسب قاعدہ تصحیح نقل یعنی بتواتر جائز وغیرہ کرنا ضروری ہے
 اگرچہ اقوال صادق پیغمبران پر باین یقین کہ ہرگز خلاف عقل نہ ہونگے گو ہمارے عقول
 وجود عقلی قائم ہوں یا نہ غور کرنا اس طرح کہ بصورت قائم ہونے اور نہ قائم ہونے
 وجہ عقلی کے یقین برابر رہی مومن کے لئے کچھ مضائقہ معلوم نہیں ہوتا + مگر یقین

کامل کے خلاف ہے اگر نظر الزام مخالفین نہ تو لیکن پیغمبروں کے اقوال کو بخشنو
اوکم بطور نظر یعنی بنظر عقلی دیکھنا + یا غیبت میں خلافِ قاعدہ تصحیح نقل صرف
باسدلال عقلی جانچنا البتہ خلافِ ایمان کے ہے + بلکہ نفاق ثابت کرتا ہے + کیونکہ بطور
نظر یعنی بنظر عقلی دیکھنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس قول کے راست و حق ہونے میں کچھ شک
اور جہل کے راست و درست ہونے میں شک + تو پیغمبر کے صادق کامل ہونے میں شک +
اور جب پیغمبر کے صادق کامل ہونے میں شک ہے + تو پیغمبر کے پیغمبرِ برحق ہونے میں شک ہے + اور جب
پیغمبر کے پیغمبرِ برحق ہونے میں شک ہو + تو انہما را ایمان خالی از لفاق نہیں + اور بھی اس
صورت میں در صورت نہیں قائم ہونے وجوہ عقلی کے شک زیادہ ہو کر بیشک ایمان میں مستور
پڑ جائیگا + پس جن لوگوں نے رائے اپنی بمقابلہ رائے پیغمبر کے ظاہر کی + یا اقوال و افعال پر
پیغمبر کے کسی طرح کا شک لایا + یا مستعرض ہوئے + مثل مختصران و شک کنندگان صالح
حدیثیہ وغیرہ کے + وہ اس میں داخل تصور ہوئے + اب جانتا چاہئے کہ بعض مغرورانِ عقل البیہ
کہتے اور سمجھتے ہیں کہ ہم خود عقل سے خدا کو پہچانتے ہیں + اور تہذیبِ اخلاق کو جانتے ہیں +
ہم کو پیغمبر کی احتیاج نہیں + جیسا کہ حکماء و موجد کا قول ہے + پس ایسے لوگوں کو حکیم و
عاقل سمجھنا محض نادانی و خلافِ عقل ہے + بلکہ وہ لوگ غرورِ عقل کے نسبت
دیوانہ اور مجنون کہئے ہیں + کیونکہ اگرچہ تسلیم کیا جا کہ وہ لوگ اپنی عقل کے زور سے
خدا کو پہچانتے ہیں + اور تہذیبِ اخلاق کو بخوبی جانتے اور اس پر عمل کر سکتے ہیں +
لیکن طریقِ عبادت کو جو حامل معرفتِ خدا اور سر دفتر تہذیبِ اخلاق کا ہے + کیونکہ

سمجھ سکتے ہیں کہ عبادتِ فرائض سے ہی عقلی نہیں، کیونکہ عبادتِ بندگی کو کہتے ہیں
 اور بندگی بجالانا احکامِ تکلیفی کا ہے، بلا اوطاق و تفریق، عقلًا و نقلًا، جیسا بعد ازین
 بحث ملاحظہ میں مفصل ظاہر کیا جا گا انشاء اللہ تعالیٰ، اور احکامِ تکلیفی اور اوسکی انداز
 و مقدار و قیود کا، راینے کرنا عقل سے محال، اس صورت میں عبادت کی فرض تعمین
 کرنے کا اوسیکو اختیار ہے کہ جسکی عبادت ہو، یعنی مجبور کو نہ عابد کو، اور بھی وقتاً
 فوقتاً حسبِ صلیحت و تقہر، و زمان اندر و صحت انسان اوسکے سہل و شدید کرنے کا
 وہی اختیار ہے، نہ کسیکو اوسکی شدید کی ہوئی کو سہل کرنیکی مجال، اور نہ کسیکو اوسکی
 سہل کئے ہوئے کو شدید کرنیکا مقدور، ورنہ خلافِ دایہِ خدائی تصور ہے، اس صورت میں
 تہذیبِ اخلاق کو بھی خلافِ بندگی اختیار کرنا، فائدہ مند ہو نہیں سکتا، لہذا کیا
 عاقل اویکیا باہل سبکو پیغمبر کی ضرورت سے کوئی دنیا میں اس ضرورت سے خالی نہیں مگر
 مشرک و کافر، لیکن اس بحث کی کسی مقام سے یعنی جہان کہا گیا ہے کہ اکثر امور دینی
 عقلی نہیں، اور دریافت اونی مخصوص بہ بیان پیغمبر کے گئی ہے، اوس سے یہ تصور نہ ہو
 کہ امری از امور دین خلافِ عقل ہے، یعنی امورِ واجب لا اختیار کوئی حسنِ عقلی یا امورِ
 واجب الشرک کوئی قبحِ عقلی نہیں کہتے، یا یہ کہ خدا و رسول سے امر بقیح امکان ہے،
 جیسا اہل سنت کہتے ہیں کہ امور دین محض شرعی ہیں عقلی نہیں کہتے، بلکہ اوس
 کلام سے مراد ہمارا ہے کہ عقل انسانی کل معنومات کی فہم پر محیط نہیں، اور نہ حسبِ
 عقلوں کے، اور لاحق رہی عوارض و اغراض کے، کل امور قابل الفہم کے فہم اصلی واقعی واحد

محیط ہے + کیونکہ ظاہر ہے کہ جملہ امور از روی حسن و قبح اور پر خند و کم ہیں بعض کا
حسن و قبح صریحی و بدیہی ظاہر ہے + اور بعض تحمل بحسن و قبح + اور بعضی مشترک + اور بعض
حسن یا قبح خفیف رکھتے ہیں + اور بعض کثیر + اور بعض ظاہر اگر کوئی حسن خفیف رکھتی ہیں +
اور باطناً قبح عظیم + اور بعض ظاہر اگر کوئی قبح خفیف رکھتے ہیں + اور باطناً حسن عظیم +
اور بعض ظاہر نہ حسن رکھتی ہیں نہ قبح + اور باطناً حسن رکھتے ہیں یا قبح + اور بعض ظاہر
نہ حسن و قبح رکھتے ہیں نہ باطناً + اور بعض کے حسنات مفید تر ہیں + اور بعض کے چندان
مفید نہیں + اور بعض کے قبحات مضر تر ہیں + اور بعض کے چندان مضر نہیں + اور بعض
خاص ہیں اور مضر غیر ہیں + اور بعض مفید غیر ہیں + اور مضر خاص + اور بعض مفید و نیا + اور مضر آخرت ہیں +
اور بعض مضر دنیا اور مفید آخرت + اور بعض کا ترک و اختیار انسان سے سہل و ممکن +
اور بعض کا دشوار و مشکل ہے + اور بعض ایک زمانہ او ایک ایام او ایک وقت میں بوجہات
خاص حسن رکھتے ہیں یا قبح + یا مفید ہیں یا مضر + یا قابل الاختیار ہیں یا قابل التک
اور دوسرے زمانہ او ایام او وقت میں بی حسن + یا بی قبح + یا غیر مفید + یا غیر مضر + یا غیر
قابل الاختیار + یا غیر قابل التک + علیٰ ہذا اور ان کل اقسام کا بعض کا حسن و قبح
مفید و مضر حقوق پروردگار ہے + اور بعض کا مفید و مضر حقوق عام خلایق + اور بعض کا
مفید و مضر ذات خاص اور بھی ان کل امور کے لئے مدارج ہیں + یعنی کئی خاص درجہ
حسن رکھتے ہیں + اور بعد متجاوہ ہو جائے اور نہ سے داخل قبحات ہو جاتے ہیں + اس
صورت میں علاوہ ان امور کے جن کا حسن و قبح صریحی و بدیہی ظاہر ہے + باقی

کل امور کے حسن و قبح کی ترجیح و تحقیق و تفریق و تعین و تجدید ضروری ہے جو عقل انسانی
 سے بطور اصل و واقعہ + اور قابل اعتماد یقین و شواہد محال ہے + اور اس طرح صفات الہی +
 اگرچہ عقلی ہوں مگر چونکہ جملہ تفصیل اس کی بڑی ہی نچیل اسلئے دریافت کرنا اور ان کی تفصیل کا
 عقل انسانی سے بطور اصل و واقعہ + ولایت یقین و اعتماد + غیر امکان ہے + لہذا کوئی ایک
 عقل کل درکار و مطلوب ہے + تاکہ امور محتمل و مشترک احسن و قبح کو اصلاً محقق + و مفید و
 اصلاً متفرق + و مفید و مضر و دامن و زانی و دنیاوی و اخروی کو اصلاً معین +
 اور ممکن الاختیار و التکرر + و غیر ممکن الاختیار و التکرر کو + بلحاظ تکلیف مناسب اصلاً
 محدود کر کے + لوگوں کو اختلافات قبیحہ سے امن میں رکھے مگر ظاہر ہے کہ اس عقل کل
 ہونیکی لیاقت و قابلیت و استحقاق بجز اس علام الغیوب + و واقف جملہ اصلاح
 و عیوب + یعنی پروردگار کی + دوسرے کو حاصل نہیں یا اس کو حاصل ہو سکتی ہے جس کو
 وہ تعلیم و فکر عقل کل بنا + کہ وہ پیغمبر ہے + لہذا جملہ صفات الہی و جمیع امور قابل الاختیار
 و التکرر + بذریعہ اقوال یقینی خدا و رسول برہمی و یقینی ترک کر کے + اختیار و ترک کرنا
 لازم ہے + اور علاوہ اسکے ظاہر ہے کہ نفع دینی موقوف ہے اور پر خوشنودی
 پروردگار کے + اور خوشنودی پروردگار کی منحصر ہے اور تعمیل حکم و واجبات الہی
 مطابق حکم و وجوب جمیع وہ سہل و دشوار کرنے کا اور قابل عفو و غیر قابل عفو قرار
 دینے کا مختار و مجاز ہے + اور خلاف اسکے باعث سخط و غضب اور بصورت سزا
 کسی حکم کے نہ خوشنودی مقصور + نہ غضب اسلئے امور دین کو نقلی ہوں یا عقلی برہمی

ہو یا نظریہ بدریافت اقوال و حصول حکم خدا اور خواجہ، واجب الاختیار والکر کے
 حسب قواعد مقررہ دین اختیار اور ترک کرنا واجب ہے، اور خلاف اسکے ناروا ہو جائے
 و باعث خسران دنیا و آخرت ہے۔ لہذا ہم فیصلہ اس بحث کا اس طرح کرتے ہیں کہ
 امور دینی بسبب دانا و عالم و حکیم مطلق ہونے پر وردگار کے حقیقیاً یعنی از روی
 و منبع حسن شعلی سے معمور ہیں مگر واسطے اہل دین کے کہ جملہ صفات ذاتی پروردگار کا
 یقین کر چکے اور پیغمبر کو عقل کل و اصدق الناس جان چکی ہیں، جو لازمہ ایمان ہے
 اور اعتماد و یقین کہتے ہیں کہ خدا و رسول سے امر بخلاف عقل و قبیح غیر امکان ہے
 شرعی ہیں یعنی اہل دین کو اوسین کوئی چون و چرا جائز نہیں لیکن قول اہل سنت
 اس مقدمہ میں خالی از اضطراب احتمال نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ اگر خدا سے امر
 بخلاف عقل و قبیح و ظلم وغیرہ حسب اعتقاد اہل سنت ممکن تصور ہو، تو ضرور ہے کہ
 اودن امور کے نسبت وہ معاذ اللہ نادان و ظالم تصور کیا جائے جو اوسکی ذاتِ ستودہ
 صفاتِ قریب و قریب، اوند موم و مذموم، اور خلاف اقوال خدا و رسول ہے اور یہ
 وہ دانا و حکیم و موصوف بحسب صفات و عادل تصور کیا جائے اور بھی امر بخلاف عقل
 و قبیح و ظلم ممکن تصور ہو، ظاہر ہے کہ یہ صریحاً و بدیہی قبول نقضین و متضاد و خطائی ہے
 تو جب یہ دونو شقیں غلط ہوئیں تو بخوبی ثابت ہوا کہ او تعالیٰ دانا و حکیم و موصوف
 بجملہ صفات و عادل مطلق ہے اور امر بخلاف عقل و قبیح و ظلم ہر آمینہ اوس سے غیر امکان
 اور یہی مختار مذہب الایکملہ، جیسا کہ او تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ **وَاِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً**

مَا تَوْابِعِدَ مَا عَلَيْهِ اَبَانَا وَاللّٰهُ اَعَزَّ اَكْبَرُ قُلْ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِ
 يَقُولُونَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ + یعنی جب کوئی قبیح عمل میں لائے تو کہتے ہیں
 کہ اسی حال پر پایا ہے مجھے ابا و اجداد کو اپنے + اور خدا نے ہم کو حکم کیا ہے + پس کہ یہی
 محمد صلعم کہ خدای تعالیٰ امر نہیں فرماتا ہے واسطے قبیح و مذموم کے + ایسا نسبت دیتی ہو
 ساتھ خدای عزوجل کے اور امر کو کہ نہیں جانتے ہو + اور بھی فرماتا ہے کہ قُلْ اِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي
 الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَبَطْنٌ يَعْنِي کہ اسی محمد صلعم کہ سوا اسکے نہیں ہے کہ حرام
 کیا ہے پروردگار نے ہمارے امور قبیحہ کو جو کچھ ظاہر ہے قبیح اور جو کچھ پوشیدہ علی

بحث چہم بہ ثبوت رسالت خاصہ آنحضرت صلعم

چونکہ میرورایام یعنی تجربہ قایم و جاری ہونا سلسلہ رسالت کا + ظاہر معلوم و مشہور
 کسی کو اور لوگوں سے جسے اس مقام کی بحث متعلق ہے + اسے انکار یا اس میں
 تکرار نہیں آئے ہو سکتی ہے + اور ظاہر ہے کہ ہر سلسلہ جاری شدہ کا تاباقتدا جاری
 ضرور لابد ہے + اور کسی دین و ملت میں خیر اختتام رسالت تا اوس دین و ملت کے
 ثبات نہیں اور نہ کوئی قایل و دعویٰ دار ہے + لہذا بعد از پیغمبران سابق بھی رسول کا
 سبوت ہونا عجب نہیں بلکہ ضرور متصور ہے + اس صورت میں بعد پیغمبران سلف بھی اگر
 کسی دعویٰ پیغمبری کرنا ظاہر ہو + تو حسب دلیل مندرجہ بحث سو گم بحث دوم میں انکار
 اوسکے طرف توجہ کرنا + یعنی معلوم کرنا اوسکے کلام کو اور دریافت کرنا اوسکے حال کو
 ضرور واجب ہے + اور بصورت ثبوت صدق دعویٰ اطاعت اوسکی لازم ہے چنانچہ

مطابق اسی اصول کے اہل اسلام پر بطریق دعوی رسالت و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کی طرف توجہ کر کے + اور بحائینہ معجزات و صفات ضروری و کافی صادق جان کے ایمان لگا اور مطیع ہوئی + اور جو لوگ متوجہ نہیں ہوئے + یا بصورت توجہ خلاف ہدایت میں نہیں گئے + وہ بیشک کافر مطلق تصور میں آئیں گے کیونکہ کل اہل دین و ملت متفق ہیں کہ پیغمبر کی شناخت اعجاز و صفات سے ہوتی ہے + اور کل پیغمبر اعجاز و صفات پہچانی گئی + تو اس صورت میں یہاں بھی بصورت توجہ اس اطمینان کا راستہ نیدہ تھا + بلکہ ایک بہت بڑا معجزہ کافی تر جبکہ معاینہ بغیر طلب ممکن تھا + یعنی سایہ ہونا جسم مبارک کا پیش اور وقت آپ کے شامل موجود تھا + اور اب دعو کرنا آپ کا بہ نسبت رسالت اپنی وجودی اسلام + اور صادق برآنا اور صادق رہنا اپنے دعوی میں اجرائی دین پر قیام دین پر قری دین و خوبی دین و کثرت شیوع دین سے ظاہر و ثابت ہے + اور بھی ظاہر ہے کہ جن ملتوں اس مقام کی بحث متعلق ہے اس وقت دو قایم ہیں موسائی و عیسائی + یعنی یہود و نصاریٰ + تو چونکہ بحث سوم مبحث دوم میں عقلاً ثابت ہو چکا + کہ منظر تبلیغ و تعلیم احکام الہی کے اور بابر رفع اختلاف و تردد و اضطراب اہل دین کے ہر زمانہ میں کسی بحث خدا یعنی ہادیان متجانب خدا کا قایم و موجود رہنا ضرور و لازم ہے + و نیز ہر تکلیف تکلیف زاید و ناروا متصور ہوگی + جیسا تجرباً بھی دیکھا جاتا ہے + کہ پروردگار عالم نے از ابتدا ہی پیدائش حضرت آدم علی نبینا و علیہ السلام ... کوئی زمانہ انبیاء سے خالی نہیں چھوڑا + اور پانچ سات سو برس کے اندر کوئی رسول یعنی پیغمبر اولی الحرم

یعنی صاحب دین و کتاب برابر مبعوث فرمائے گا تو اس صورت میں بعد از انحضرت
عیسیٰ علیہ السلام کے خلاف عقل و تجربہ مذکور کے اس شہارہ سو برس کے زمانہ تک کسی نبی یا
رسول کا مبعوث ہونا خلاف مصلحت ہندگان و ترک لازم و قبیح متصور ہے جس سے
خدا مبرا و پاک اس صورت میں دعویٰ رسالت آنحضرت صلعم کا واسطے عیسائیوں کے
بخوبی ثابت ہے اور واسطے یہودیوں کے ثابت تر ہے اور اس طرح بعد دعویٰ رسالت
آنحضرت صلعم کے اس تیرہ سو برس کے زمانہ تک کسی نبی یا رسول کا دعویٰ نبوت
یا رسالت کر کے صادق نہ برآنا بخوبی مہنی ہے اور یہ اثبات اختتام رسالت آنحضرت صلعم
لہذا ہر شخص کو ہر زمان میں آپ کے اقوال و احوال کی طرف ایماناً توجہ کرنا اور اگر خدا
ہدایت کرے تو رسول صادق و پیغمبر برحق جاننا واجب لازم ہے لیکن معجزات آنحضرت صلعم
کہ دلیل فیصل و برہان مستحکم ہیں واسطے ثبوت پیغمبری کے پس واضح ہو کہ چونکہ آنحضرت صلعم
اشرف رسل و خاتم الانبیاء ہیں اس واسطے پروردگار عالم نے بنا بر ثبوت رسالت آپ کے
از ابتدای پیدائش حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام تا زمان بعثت آپ کے معجزات
بآرہ و متواترہ و اعجاز و اضحیٰ شکاثرہ مقرر فرمائے تاکہ کوئی دقیقہ اختتام حجت کا
باقی نہ رہے چنانچہ کل معجزات مذکورہ کہ ہزار ہا ہوئی ہونگے تفصیل و بروایت صحیح
بقیہ نام و احوال را دیان کتب مبسوطہ اہل اسلام میں درج ہیں جسکو شوق ہر ملاحظہ
فرمائیے یہ سب گنجائش اس کے تفصیل کی نہیں رکھتا ہے مگر بطور اجمال مشتے نمونہ آخر
دکھایا جاتا ہے اولاً اور آنحضرت صلعم کو پیشانی میں حضرت آدم علی نبینا وعلیہ السلام کے

جلوہ گر فرمایا + اور اوس نور کو برابر پیشانیوں میں آپ کے آبا و اجداد کے منتقل کرتا رہا +
 تاکہ کل خاص نام غلایق واقف و آگاہ رہیں کہ اشرف رسل خاتم الانبیاء معوث ہونے والا
 اور قصہ بطور ذکر و تذکرہ تازمان بعثت برابر و در میان خاص عالم رہے + تاکہ ہر گام
 بعثت امر جدید تصور ہو کر اقبال رسالت میں آپ کے لفظ و توقیت واقع ہو + وہم
 کل کتب سماویہ کو آپ کے احوال و صفات و نشان و وقت پیدائش و بعثت ملو کر دیا
 اور زبان سے ہر ایک پیغمبر کے ظاہر کر دیا + تاکہ کل اہل دین ملت آپ کی رسالت سے خبردار ہو
 کہ وقت بعثت کوئی شک و شبہ آپ کی رسالت میں پیش نہ لادیں + چنانچہ نشانات
 کتب سابقہ کی معارج النبوت وغیرہ کتب اسلام میں درج ہیں + سو ہم بنیاد قرب
 پیدائش و وقت پیدائش آیات کثیرہ ظاہر فرما + تاکہ چشم غافل شدگان کو انگشت
 ہوشیاری ہو جائے + مثل سنگت گنگرہ قصر نوشیروان و اختیار بطی کاہن از حال بعثت
 آنحضرت صلعم وغیرہم چھٹا ہم بعد تولد و قبل بعثت آیات متواترہ دکھائی + مثل
 سایہ ابر و سبزی ہو جانے اکثر اشجار کے + از مقدم آنحضرت صلعم + وغیرہ + اوصاف
 حمیدہ و اخلاق پسندیدہ بیش از طاقت انسانی عطا فرمائی + تاکہ لوگ واقف و
 آگاہ ہو رہیں کہ کوئی برگزیدہ خدا و پسندیدہ خالق جل و علی ہے + پنجیم بعثت
 معجزات باہرہ او واضحہ وافرہ شکارہ مرحمت کی + جو کتب مبسوطہ میں بتفصیل تمام
 درج ہیں + مثل شق القمر و رحبت آفتاب او گو اہی سو شمار د دیگر جانوران برت
 آنحضرت صلعم اذ اخبار غیب اور اطاعت اشجار و احجار وغیرہم + ششم مہر نبوت

آپ کی پشت مبارک پر عطا فرمائی، جس کا نقش یہ تھا **لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ مُحَمَّدٌ رَّسُوْلُ اللّٰهِ**
 اور سایہ آپ کے جسم مبارک کا بقدرت کاملہ اپنے معدوم فرمایا، ہفت قسم افضل ترین
 معجزات قرآن آپ پر نازل فرمایا جو کہ قایم رہا مع ہزار معجزات کا ہے اور
 جس میں دعویٰ کیا گیا ہی فصاحت کا دعویٰ سخت یعنی کہا گیا ہی کہ جو شخص اس کو کلام خدا
 نہ سمجھے وہ اس کی ایک چھوٹی سورت کے برابر بھی کوئی سورت بمقابلہ اسکے لائق نہیں مگر
 نہیں ہے کہ سو کا خدا اور رسول کے کوئی ایسا بڑا دعویٰ کر کے عہدہ برآمد ہو یعنی صاف
 ہے اپنے دعویٰ میں اور اہل ہر وقت و زمان کے بمقابلہ اس دعویٰ کے گردن
 خجالت خم کئے رہیں اس صورت میں ظاہر ہے کہ پروردگار نے کارِ ضروری اپنا بطور
 ضرور و بوجہ اتم یعنی جس طرح واسطی اختتامِ حجت کے کافی ہو اجمام و انصرام فرمایا اگر
 اہل دنیا حسبِ واجب اپنے خیال و توجہ نہ کر کے فکر و کار سے دنیا میں غارت غول رہیں
 تو یہ ان کا قصور ہے نہ تا تو بھی خدا کی **وَبِاللّٰهِ التَّوَكُّلُ**

بحث چہارم تشخیصاتِ ضروری میں جو بعد ازین غیر بنا بر تفریق
 راہِ حق و صواب درکار ہیں اور اوس میں سات بحثیں ہیں

بحث اول تشخیص ایمان و نفاق میں

پوشیدہ نہ ہے کہ ایمان اقرار کرنا اصولِ دین اور ان کے مستلقات کا ہی زبان سی
 اور تصدیق کرنا قلب سے اور نفاق اقرار کرنا امور مذکور کا ہی زبان ہے اور تصدیق
 نہ کرنا قلب سے اور اسلام اقرار کرنا امور مذکور کا ہی زبان ہے اور تصدیق نہ کرنا ایمان کا قلب سے

چنانچہ مولوی عبدالعزیز دہلوی اپنے تفسیر میں بہ تفسیر الذین یؤمنون بالغیب کے
 لکھتے ہیں کہ اقرار محض الہی تصدیق مذمت فرمودہ اند۔ درہمیں سورہ ۲۰ آیت ۱۰
 مِنَ التَّائِبِينَ يَقُولُ اٰمَنَّا بِاللّٰهِ وَبِالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ
 یعنی از جملہ مردان کسانیکہ ہستند کہ میگوند کہ ایمان آوردیم بخدا و بروز آخرت
 نیستند ایشان از ایمان آوردگان و پس معلوم شد کہ اقرار محض حکایت ایمان است
 اگر حکایت بحکمى عنہ مطابق افتاد قبہا۔ والا از خدا عی و زور کیش نیست۔ یعنی
 نفاق است۔ و محکمى عنہ نیست مگر تصدیق الی آخرہ۔ اور جو شخص اقرار باللسان
 نکرد مگر تصدیق بالقلب کرتا ہو یا نہ کافر است۔ جیسے اکثر یہودان حقیقت دین آنحضرت
 بخوبی جانتے تھے۔ مگر خدا اسلام قبول نہیں کیا۔ چنانچہ اکثر احادیث اس مدعا پر
 دال ہیں یعنی آنحضرت صلم نے فرمایا ہے کہ یہود مجھ کو اس طرح بھیجائے کہ جیسے کہ
 اپنے ماؤں کو۔ مگر ایمان نہیں لائے۔ تو اون لوگ کو تصدیق قلب حاصل تھی۔ مگر
 بسبب نہیں کرنے اقرارسانی کے کافرون میں داخل ہیں۔ پس دین آنحضرت صلم کو
 دین اسلام اس وجہ سے قرار دیا ہے کہ اس دین میں مومن و منافق دونوں جگہ دی گئی ہے
 جامی مومن ظاہر ہے کہ ہو المقصود۔ و جامی منافق بنظر رفع فسادات اونہوں کے
 و بنا بر حید مصالح دیگر کہ اپنی جگہ پر ذکر کی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ چنانچہ اسی سبب
 خدا اور رسول نے باوجود مذمت کشمیرنا فقیں کی کسی منافق کو دین سے خارج نہیں کیا
 ورنہ نفاق کسی کا علانیہ ظاہر فرمایا۔ اگر منافق اس دین میں شامل نہوتے یا خارج

کر دی جاتے تو اس دین کو دینِ ایمان کہتے نہ دینِ اسلام، اب جانتا چاہیے کہ ہر گاہ ایمان
 اقرار باللسان تصدیق بالقلب کو کہتے ہیں اور نفاق اقرار باللسان غیر تصدیق بالقلب
 اور ظاہر ہے کہ امور قلبیہ پر قوف بخیر خدا اور رسول کے کیسکو حاصل نہیں، لہذا تصدیق
 بالقلب یا عدم تصدیق بالقلب معلوم کرنا اپنی ایمان خواہ نفاق کا دریافت کرنا +
 انسان محال و غیر ممکن ہے، اس صورت میں ہم کیسکو یقیناً مومن خواہ منافق کہہ سکیں
 نہیں سکتے ہیں + بدیش ازین نیست کہ مسلم جانیں یعنی ایمان و نفاق کے
 درمیان گمان رکھیں اور حقیقت حال کا عالم خدا کو سمجھیں + اور یہ جو عورت مین
 اسلام قبول کرنے کو ایمان لانا اور اہل دین و مذہب کو مومن کہتے ہیں کھنا
 مجازاً و اخلاقاً ہے، نہ تحقیقاً و یقیناً، اس صورت میں ظاہر ہے کہ مجرد اسلام
 قبول کرنا کسی کی دلیلِ اسلام پر نہ بنا، بنا بر اثبات ایمان اور اسکی حجت کافی و دافی ہو سکتا
 جبکہ ایمان تصدیق قلبیہ ثابت کیا جاوے اور ایمان تصدیق قلبیہ قابل یقین مجب
 گوئی خدا اور رسول کی طرح ثابت ہو نہیں سکتا، کمالاً انجفی + اس سے صاف ظاہر ہو کہ
 بغیر گواہی خدا اور رسول ایمان خواہ مومن کو تشخیص کرنا زوال و غیر امکان ہے مگر گمان
 اول بذریعہ ادیان اعمال و اقوال و اطوار کے جو امور قلبیہ پر قیاس یعنی ظن غالب
 کرنے کے لئے موثر ہیں حسن ظن یا ظن بد کر سکتے ہیں مثلاً اگر کوئی شخص شوق و تمنا
 جہاد میں لڑ کر شہید ہو جائے تو یہ قیاس کر سکتے ہیں کہ یہ شخص راستہ ایمان ارتقا
 اگر ایمان دار ہو تا تو باین شوق و تمنا جان نہ گنوا تا مگر یہ ضرور یقین کے نحو کافی نہیں

کہونکہ اگر ان منافق نے بشرم شجاعت اپنے جہادِ احد میں جان دی + اسے طرح اگر کوئی
 شخص جہاد میں فرار ہوگا + تو کہہ سکتی ہیں کہ اس شخص کا ایمان درست معلوم نہیں ہوتا + اگر
 ایمان درست ہوتا + تو باوجود جب نفعِ عظیم شہادت و گناہِ عظیم قرار کی + جان کو عزیز نہ کرنا
 مگر یہ بھی ضرور نہیں کیونکہ ممکن ہے کہ کوئی شخص اپنی لوگوں کو بہا گئی دیکھ کر اپنی اختیاری
 حالتِ اضطراب میں بہا لے جا + وہم بوسیۃ علت کا ایمان و نفاق + وجود و عدم خود
 و کثرت و قلتِ مومنین و منافقین پر قیاس غالب قائم کیا جاسکتا ہے + کیونکہ کوئی امر
 خالی از علت نہیں ہوتا + اور ہر علت کے لئے معلول درکار + اور ہر معلول کے واسطے علت
 مطلوب + پس جبکہ علت موجود ہوگی + اسکا معلول بھی ضرور موجود ہوگا + اور جبکہ علت
 موجود نہ ہوگی + اسکا معلول بھی موجود نہ ہوگا + اور غور کرنے سے معلوم ہوتا + کہ علت
 ایمان کی یقینِ معاد یعنی خوفِ عقابِ خواہشِ ثوابِ عقبی ہے + کیونکہ ایمان سی جو کچھ
 نفع اور بی ایمانی سے جو کچھ نقصان مقصور ہے صرف واسطے عقبی کے اس صورت میں
 بصورتِ عدم یقینِ معاد نہ ہونے خوف و خواہشِ عقبی کے قبولِ ایمان اختیار خود
 دین جو بالطبع خلاف طبع انسانی ہے + لا سود و غیر گوارا + اسلئے ضرور ہے کہ علت ایمانی
 یقینِ معاد ہو + چنانچہ خدا فرماتا ہے کہ جب اللہ کا ذکر کیا جائے جس حال میں کہ وہ اللہ
 نفرت کریں ہوں دل اونکی جو آخرت پر ایمان نہیں لائی + اور علتِ نفاق خوفِ جان
 یا طمع مال دینا ہے + کیونکہ دین جو کچھ نفع مقصور ہے ساتھ ایمان کے + نہ ساتھ بی ایمانی اور
 نفاق کے اس صورت میں کوئی شخص دینِ آباہی عزیز اپنا چھوڑ کر نہ نفاق دوسرے دین

قبول نہیں کر سکتا، مگر علت، کہ وہ غیر از خوف جان و طمع مال دنیا نہیں، اسلامی سوای
 خوف جان و طمع مال دنیا کے کوئی اور علت عام و قابل قیام نفاق کے لئے نہیں ہے
 جیسا معاویہؓ محرقہ میں بروایت جناب امیر علیہ السلام مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت ﷺ
 کہ علی یسوب المؤمنین والمال یسوب المنافقین، یعنی علی بادشاہ مومنان ہے
 اور مال بادشاہ منافقان، مگر چونکہ اعتقاد و معاہدہ میں وقت میں شایع ہو، اور ہر شخص کم
 حاصل اس سے بہت علت ایمان عموماً ہمیشہ قائم و موجود ہے، پس جب علت نفاق بھی
 اوکثر شامل موجود ہو جائے تو قیاس غالب یہ ہوتا ہے کہ ضرور اس وقت مومنین اور منافقین
 دونوں ہوں برابر خواہ کم و بیش، مگر توجہ اس کے کہ ایمان کے ساتھ اکثر قیود میں شامل ہیں
 اور قید بالطبع خلاف طبع ہے انسان کے، اور یہ جلت اکثر غالب تھی ہی علت ایمان پر اور
 بطوع و رغبت اختیار کرنے و قائم رہنے نہیں دیتی ہے ایمان کی قیود ضروری پر
 چنانچہ بھی وجہ ہے جو خدا فرماتا ہے کہ وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ اس صومریں
 قیاس غالب یہ ہے کہ کثرت بطرف منافقین کے ہو نہ بطرف مومنین کے، اور جب علت
 نفاق ساتھ علت ایمان کے موجود نہ ہو، تو قیاس غالب یہ ہے کہ اس وقت منافقین نہیں
 و اگر بوجہ میں الوجہ ہوں تو قلیل و شاذ، اور جب یہ دونوں علتیں دو طرف ہوں
 تو اس وقت جو لوگ علت نفاق سے روگردان ہو کر علت ایمان کی طرف رجوع
 لائیں، اونکے مومن ہونے کا قیاس غالب درجہ یقین تک پہنچتا ہے، کیونکہ وہ لوگ
 خوف جان کو قبول کر کے، اور طمع سے دست بردار ہو کر اس طرف رجوع لائیں

کہ جس طیف نہ خوف ہے نہ مال + تو بیشک او نہوں نے خوف و طمع عقبی کو ادلی سجھا
 تو ضرور ہے کہ ایمان اور نکادرت و خالی از نفاق ہو + اور یہی ممکن ہے کہ وقت موجود رہے
 غلبہ نفاق کے + مومنین سست اعتقاد جمع آئیں + نہ منافقین کیونکہ سست اعتقاد
 اذکو کہتے ہیں کہ جو ایمان گمانی یا قیاسی رکھتے ہوں + اور ظاہر ہے کہ ایمان گمانی
 ایک دین کی + کوئی اپنا دین قدیم نہیں چھوڑ سکتا + مگر جبلت + پس علت نفاق
 یعنی خوف یا طمع ساتھ ایمان گمانی کے جمع ہو کر + مومنین سست اعتقاد گرد آکتی ہیں
 لیکن یہ ایمان در صورت قوت علت + یا بوجہی من الوجوہ منجر بنفاق ہو جا سکتا +
 کمالا بخیر + پس ظاہر ہے کہ بعد آنحضرت صلعم دونوں علتیں نفاق کی موجود نہیں +
 اسلئے ضرور ہے کہ اس وقت کی اہل دین میں مومنین و منافقین سست اعتقاد
 یقیناً مشاغل ہوں + تاچہ معلوم ہے کہ جب تک آنحضرت صلعم کو قوت نہیں ہوئی +
 اس وقت تک باوجود وہاں کے معجزات باہرات + بحر معدودی چند کوئی ایمان نہیں لایا +
 اور بعد حاصل پہلو قوت کے + اجماع کثیر و جم غفیر ایمان قبول کر لے گئے + پس اگر
 وہ لوگ بغض نیت واسطے عقبی کے ایمان لائے تو بیشک ایمان لائے کو کوئی امر
 مانع تھا + اسی سست اعتقاد ہی اور لوگوں کی روشن ہے + یہاں یہ تو ہم نہو
 کہ قبل زمانہ جہاد کے + کوئی علت نفاق کی موجود نہ تھی + بلکہ اس وقت بھی علت طمع
 موجود تھی + کیونکہ از عہد بیدایش تا عہد بعثت آنحضرت صلعم + برابر واقع کاران
 بیان کر لے آئے کہ غفر سب پیغمبر آخر الزمان باین نشانات مبعوث ہوگا + اور از غر

تاشق اور اسکے اور اسکے پر دان کر قبضہ میں آویں گے اور یہ خبر اس امر سے میرا
 مشہور و مشہور تھی + اس صورت میں وہ زندہ بھی خالی از غلط سمجھا نہیں جاتا جو ہمیشہ
 اہل تشیع ثابت کرتے ہیں کہ وجوہ ثبوت ایمان ظیفہ اول و دوم + اقوال اہل ایمان
 ہیں جو نہی اور خبر خلافت اور کچھ ہے۔ اور علاوہ اسکے اعتقاد انسانی غیر تبدیل نہیں
 ممکن ہے کہ بعد وجود کی غلت طرز سے جمع کرے۔ چنانچہ اکثر آیات قرآنی بھی
 جو در منافقین پر دال ہیں بلکہ خاص سورہ والمنافقون و دیگر آیات کثیرہ + بدست
 و فہائش منافقین نازل ہوئیں پس اگر وجود منافقین یا کثرت ہو تا ہو بقدر
 آیات کثیرہ کا لہجائش و مذمت منافقین نازل ہونا عجبست و بنیادہ متصور
 ہوتا ہے۔ چنانچہ از تعالیٰ فرماتا ہے کہ وَ مِنَ الظَّالِمِينَ مَن يُقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ
 بِالْبُرْہَانِ الْاَلٰیضِ وَ مَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ یُخَادِعُوْنَ اللّٰهَ وَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 مَا یُخَادِعُوْنَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ وَ یَاۤئِذَا حُجِرَتْ ذٰلِكَ فَاِیَّیْهِمْ رِجَالٌ
 کہ کہتے ہیں کہ ایمان کا ہم خدا اور روز آخرت پر + اور نہیں ہیں وہ ایماندار ہیں
 فریب دیتے ہیں خدا کو اور ان لوگوں کو جو ایمان لائے ہیں + اور وہ حقیقت فریب
 نہیں دیتے ہیں بلکہ اپنے نفسوں کو + اور وہ بے شعور ہیں + الی آخرہ + سوادی عبد الغفور
 دہلوی تفسیر میں اس آیت کے لکھتے ہیں کہ این گروہ را در شرع منافق نامند وفاق
 بر چند وجہ بہت + اعلیٰ و اکمل آنست کہ اظہار ایمان نمایند و در باطن منکر صائب باشند
 و دوم ظاہر او باطن مذہب و مترد باشند + سوم آنکہ بسبب کثرت گناہان و شہاد

اثرِ خطا وافرطِ حب دنیا و اجتماعِ اخلاق بدایمان ایشان مغمور شود و ضعیف گردد و بعدیکہ ایثارِ مفرط و نیازِ مفرطِ آخرت نتواند کرد و منفعت دنیا بر منفعتِ آخرت ترجیح نتواند داد پس در حقیقت این مردم ایمان ندارند و الی آخره و اس صورتِ بین اوسوقت کے ایمان دھومن کی تشخیص زیادہ تر محال و مشکل ہے + یقیناً کیا قیاساً بھی غیر امکان اور اوسوقت کو ایمان دھومن تشخیص کے لئے + زیادہ تر گواہی خدا و رسول کی درکار ہے + مخصوص واسطے خلیفہ کے کہ صلاح ہائے خلافت اوس سے متعلق ہے ایمان اوسکا حقاً و یقیناً ثابت رہنا ضرور و لازم ہے +

بحث دوم تشخیص اعمال صالحہ میں

واضح ہو کہ اعمالِ صالحہ نیک کاموں کو کہتے ہیں + یعنی تعمیل کرنا اذن کاموں کی جبکہ لئے امر ہو + یا بموجبِ شرع اچھی قرار دئے گئے ہوں + اور ترک کرنا اذن کاموں کا جبکہ لئے نہیں ہو + یا بموجبِ شرع بد قرار دئے گئے ہوں + مثلاً اختیار کرنا نماز روزہ زکوٰۃ حج جہاد و ہجرت و بیعت و عبادت و عدل و تقوات و شجاعت و محبتِ مومنان و صبر و شکر و قناعت و توکل و تواضع وغیرہ کا + اور ایمان اگرچہ امور عقاید سے ہے مگر ایمان قبول کرنا + ایک عمل ہے اعمالِ صالحہ سے + اور مثلاً ترک کرنا کفر و نفاق و شرک و ظلم و کذب و تجمل و فرار جہاد و عداوتِ مومنان و غیبت و ریا کاری و شرابخواری و سود خواری وغیرہ کا + چنانچہ مولوی عبدالغفریز دہلوی تفسیرِ علومِ عقلیہ کے لکھتے ہیں کہ اعمالِ شایستہ و عملی شایستہ انت کہ فرمودہ است این کتاب یعنی قرآن

یا یکی از فروغ منشاء این کتاب، کہ سنت پیغمبر و اجتہاد مجتہدان و قیاس علی است
 بران دلالت نموده، اور نسبت اعمال کی یہ حدیث صحیح مقبول الطریقہ و بارہ و
 کہ انہما الا اعمال بالنیات، پس بموجب اس حدیث کے اعمال نیک کے واسطی
 درستی نیت ضرور ہو یعنی محض قرینۃ الی اللہ، مگر ظاہر ہے کہ نیت امور قلبیہ ہو
 کہ بجز خدا و رسول کے کوئی اوس سے واقف ہو نہیں سکتا، اس سبب ہم کسی عمل کو
 یقینی عمل نیک، اور کسی عامل کو یقینی نیکو کار و پرہیزگار کہہ یا سمجھ نہیں سکتے،
 مگر یہ کہ عمل صالح و غیر عمل صالح کی درمیان گمان رکھیں، اور حقیقت حال کا
 عالم خدا کو سمجھیں، اور یہ جو عرف میں عالمان اذاعراء اور تارکان لواہی کو
 نیکو کار و پرہیزگار کہا کرتے ہیں، یہ کہنا مجازاً و اخلاقاً ہے، نہ حقیقتاً و یقیناً،
 اس صورت میں ظاہر ہے کہ مجرد عمل کسی عامل کی نیکو کاری و پرہیزگاری ثابت
 کرنے کے لئے، دلیل کافی و حجت دافی ہو نہیں سکتا ہے، جب تک عمل صالح یعنی
 بدرستی نیت ثابت نہ کیا جائے، اور عمل بدرستی نیت قابل یقین و بجز گواہی خدا
 و رسول کی کسی طرح ثابت ہو نہیں سکتا ہے، اس سے صاف ظاہر ہے کہ بجز گواہی
 خدا و رسول عمل صالح کا تشخیص کہ نا محال و غیر ممکن ہے، مگر ان بذریعہ اون
 اطوار کے جو نیت قلبی پر قیاس غالب کرنے کے لئے موثر ہیں، در صورت
 نہیں پائے جاتے علت امور مبطل اعمال کے، البتہ حسن ظن یا ظن بد کر سکتی ہیں،
 اور امور مبطل اعمال یعنی جنکے سبب سے عمل باطل ہو جاتا ہے، بہت ہیں، لیکن

جو شدید ہیں وہ کہے جاتے ہیں + اول اتفاق دوم ریاضت عجب + پس فی تقویٰ
ظاہر ہو چکے + مگر یہ دکھانا اعمال کا ہے + بنا بر غرض از انراض قلبی یعنی منظر جمیع
خلق کے بغیر موری بغرض خود + یا بنا بر افراط اعتقاد معتقدین بغرض خود + یا بنا بر
استہاز نیکو کاری + یا بنا بر طمع از معتقدین و خلائق وغیرہ + اور عجب چہا سمجھا اور
پسند کرنا اپنی اعمال کا ہی + خواہ صالح + نیک سمجھنا اپنے کو واسطے عقلی کے + بذریعہ اعمال
اپنے کے + عجب حرف مومن کو ہو سکتا ہے + نہ منافق کو + اور یہ مومن منافق دونوں
کر سکتے ہیں + کمالا بغنی + پس مثلاً اگر کوئی شخص خضوع و خشوع نماز پڑھے + تو یہ
خضوع و خشوع دینی نیت پر قیاس کر نیکی لئے موثر ہے + لیکن اگر اس طرح روبروی
معتقدین کے پڑھے + تو بسبب موجود رہنے علت ریا کے + موثر نہیں مگر یہ کہ تنہائی
پڑھے + اور کوئی دوسرا امر مبطل اعمال کی علت پائی نجائی + تو البتہ بطور قیاس
غالب کہہ سکتے ہیں کہ یہ شخص بصدق دل نماز پڑھتا ہے + اور اگر کوئی شخص روبرو
معتقدین خضوع و خشوع پڑھے + اور غیبت میں بغیر خضوع و خشوع + تو کہہ سکتی ہیں
کہ اس شخص کے نماز بصدق نیت معلوم نہیں ہوتی ہے + کیونکہ بوی ریا پائی جاتی ہے +
علیٰ ہذا + مگر عجب ایک ایسا امر مبطل اعمال ہے + کہ علت جسکی خود بد رستی انجام عمل ہے
کہ غیر از خدا کوئی اوسپر واقف ہو نہیں سکتا + اس سببے بغیر گو اہی خدا اور رسول
اعمال صالح کی تشخیص کرنا + زیادہ تر محال ہے + یقیناً کیا قیاساً بھی ممکن نہیں خصوص
اوس وقت میں کہ جب علت اتفاق بھی موجود ہو + اس صورت میں ظاہر ہے کہ مجبور

اعمال ظاہری کو کسی شے میں رکے + واسطے ثبوت صلاح و تقویٰ اور سکے دلیل گردانے نہ
 صحیح بجا تصور ہے، مخصوص واسطے خلیفہ کے کہ صلاح عامہ خلائق کو اس سے متعلق +
 صلاح و تقویٰ اور اس کا حقیقاً و یقیناً ثابت رہنا ضرور و لازم ہے +

بحث سوم تشخیص افعال مذمومہ میں

و آئیں ہو کہ افعال مذمومہ کا رائج بد کہہ سکتے ہیں یعنی اختیار کرنا اور کاموں کا جنکے لئے
 نہیں ہو + یا بموجب شرع بد قرار دی گئے ہوں + اور ترک کرنا اور کاموں کا جنکے لئے
 امر ہو + یا بموجب شرع نیک قرار دیئے گئے ہوں + اور جتنے کام علاوہ اسکے ہیں
 وہ کار کا عبت ہیں + اور کار کا بد کہ لئے کوئی قید نیت وغیرہ امور باطنی و قلبی کی
 لگائی نہیں گئی ہے + مگر جو کچھ ظاہر ہوتا ہے وہ یہ کہ اگر کار کا بد سہویا نادانی
 یا ناواقفیت یا بی اختیار یا مجبوری سے صادر ہوں + تو امید ہے کہ متنبہ ہوں +
 و بس + اس صورت میں ظاہر ہے کہ بعد تر دید تثنیات بالا + افعال مذمومہ کو کار کا بد
 اور اونکے فاعلون کو بدکار کہہ اور سمجھ سکتے ہیں + حقاً و یقیناً + اور اصول اسکا عقلاً
 یہ ہے + کہ خدا مصلح ہے اور دین اصلاح خلائق + اور ہر شخص سے خلاف صلاح خاص
 و خلاف صلاح عام دونوں تصور + مگر صلاح خاص منحصر ہے اور صلاحیت باطن کے +
 اور صلاح عام منحصر ہے اور صلاحیت ظاہر کے + اسلئے اصلاح باطن اور اصلاح
 ظاہر دونوں ضرور + بلکہ اصلاح ظاہر کہ موثر لصلاح عام ہے ضرور + لیکن ظاہر ہے
 کہ حصول صلاحیت ظاہر بغیر حصول صلاحیت باطن کے محال و دشوار ہے + مگر غلبت

یعنی بخوف یا طمع + لہذا واسطے حصول دنیا و صلاح اہل دنیا کے + صلاحیت ظاہری
 کی علت ہو خواہ بعدت کافی ہے + اور یہی کافی کی گئی + اور اسکا نام اسلام رکھا گیا ہے
 اور چونکہ خدا مصلح خاص و دونوں سے + اس وجہ سے واسطے خوشنودی خدا
 اور حصول عقبی کے + صلاحیت ظاہر و صلاحیت باطن کے ضرور ہے + اور یہی ضرور
 کی گئی + اور اسکا نام ایمان رکھا گیا ہے + نہ صرف صلاحیت ظاہری بعدت + کہ یہ
 نفاق ہے + اور نہ صرف صلاحیت باطنی کہ یہ داخل کفر ہے + یعنی صرف صلاحیت
 باطن کا ہونا ایسا ہے + کہ صلاحیت ظاہر و باطن کچھ نہو نا + کیونکہ صلاحیت باطنی
 بغیر صلاحیت ظاہری کے کامل نہیں ہو سکتی + اور یہی اس میں صلاح عام جو اعظم
 اصلاح کا ہے + حاصل نہیں ہے + جیسا تشخیص ایمان و نفاق بحث میں معلوم ہوا +
 اور ظاہر ہے کہ حاصل اختیار صلاحیت کا حصول عقبی ہے + اور اس کے لئے عقائد
 معلوم ہو کہ صلاحیت ظاہر اور باطن دونوں ضرور کی گئی ہے + ویسے ہی اعمال صالح
 کو لئے ہی جو واسطے عقبی کے مفید ہیں قید و رستی نیت کی ضرور ہے + اور یہی
 ضرور کی گئی ہے + بآینہ شب شناخت اعمال صالح کی بھی بغیر گواہی خدا و رسول کے
 محال ہو گئی + اور چونکہ عقائد میں صلاحیت ظاہر نہوئے سے + صرف صلاحیت باطن
 اگر سوچی تو بیکار ہے + نہ واسطے عقبی کے مفید ہے + نہ واسطے دنیا کی + جیسا اوپر
 ظاہر ہوا + ویسے ہی افعال بد کے لئے بھی قید نیت وغیرہ امور باطنی و قلبی کی ضرور
 نہیں + نہ ضرور کی گئی + اس وجہ سے شناخت افعال مذموم کی ممکن ہے + و احتیاج

گوای خدا و رسول کی نہیں پس اس بیان سے بخوبی ثابت ہے کہ مجرد اعمالِ صالح بغیر تصدیقِ خدا و رسول قابلِ ثبوتِ صلاح و تقویٰ نہیں اور مجرد افعالِ بد و اسطو ثبوت و یقین بدکاری کے کافی ہیں اگر مستثنیات بالامین داخل ہوں۔ اس صورت میں ظاہر ہے کہ نسبت مطاعن ظاہری کے گنو گرا جائز تصور آویں شخص کے کچھ بھی مطاعن ثابت ہوں۔ اوسکے اعمالِ صالح کے یقین کرنے میں زیادہ ترفور پڑ سکتا ہے۔ اور کوئی عملِ صالح باعثِ عدمِ یقین بنا برترید اوں مطاعن کے کافی ہو نہیں سکتا، خصوص نسبتِ خلیفہ کے کہ صلاح عامہ خلایق اوسکے متعلق ہے، کسی مطاعن کا ثابت رہنا زیادہ تر مذموم اور زیادہ تر بنا برترید صلاح و تقویٰ اوسکے موثر، کیونکہ اوسکے نسبتِ مستثنیات بالامین داخل رہنے کا بھی گمان ہو نہیں سکتا کہ اکثر مشبہات مذکور واسطے اوسکے خود مذموم و قبیح متصور ہیں۔

بحث چھام تشخیص افعال متشابہ اعمال میں

افعال متشابہ، اوں اعمال سے مراد ہے جو خلافِ بندگی واقع ہوں اور بندگی بجالانا احکام تکلیفی شرعی کا ہے۔ چہ از او امر و چہ از نواہی، بصوت و بحالت، ماموری، بلا افراط و تفریط، یعنی بحکم و بلا تفاوت حکم و بلا خلاف قیودِ معینہ حکم، کیونکہ ظاہر ہے کہ خدا کسی عبادت کا محتاج نہیں، دین سے غرض اصلی تعمیل حکم ہے، اور تعمیل حکم بغیر ہونے مطابق حکم، تعمیل حکم تصور ہو نہیں سکتی۔

چنانچہ مولوی عبدالعزیز دہلوی تفسیر یَقِیْمُوْنَ الصَّلٰوۃَ کے لکھے ہیں کہ معنی
 اقامت الصلوٰۃ آنت کہ نماز از ہر خلل و کجی محافظت نمایند + خواہ آن
 خلل و کجی در کار دل باشد + خواہ در کار زبان + یا در کار جوارح + اعضا + و خواہ
 این محافظت در قرابض باشد + یا در شروط + یا در سنن + یا در مستحبات الی آخرہ
 علی ہذا + پس اعمال صالح وہی اعمال ہو سکتے ہیں + جو مطابق بندگی کے ہوں +
 اور جو اعمال خلاف بندگی واقع ہوں + بغیر موجودگی مستحبات مندرجہ بحث
 افعال + وہ اعمال نہیں ہو سکتی + بلکہ افعال بد یا افعال عبث ہیں + جو تشابہ رکھتی ہیں
 ساتھ اعمال کے + اور ظاہر ہے کہ افعال بد خطا ہیں + اور افعال عبث غیر مفید +
 مثلاً نماز دو رکعتی چار رکعت + یا چار رکعتی دو رکعت + پڑھنا + یا پیش از وقت
 پڑھنا + یا بعد از وقت بہ نیت ادا پڑھنا + یا بحالت قرضداری حج کو جانا یا علاوہ
 نماز و روزہ سے فرض و سنت نماز پڑھنا + و روزہ رکھنا + یا خلاف وقت روزہ
 کہولنا + یا بغیر امارت حقہ سراہی شرعی دینا + یا باوجود فاقہ سہ روزہ + طعم
 حرام سے بخیال حرام + فاقہ نہ توڑنا + علی ہذا + اگر کوئی گروہ کفار کسی مسلمان
 یا مسلمانوں کو گھیر کر کسی امر خلاف شرع کے تکلیف دے + یا کوئی مسلمان
 یا مسلمانان حکومت کفار زبان کار میں پہنچ جائیں + اور نہیں تعمیل کنویں
 اوس امر کے وہاں + یا ظاہر کرنے میں ایمان کے یہاں + خوف جان تصور ہو +
 تو بشرط نہیں موجود رہنے شرائط جہاد کے بموجب حکم آیہ وَلَا تَلْقُوا بِالْاَیْدِیْکُمْ

اِلٰی التَّهْلُكَةِ یعنی کہ نڈالو اپنے جان وں کو ہلاکت میں + ارتکاب وں امر کا اور
 اخفاء ایمان کا حق متصور ہے + پس اگر وہ مسلمان یا مسلمانانِ اوس امر کی تعمیل +
 یا اخفاء ایمان اختیار نہ کر کے جنگ کریں + تو گو خوش اعتقاد ہی ثابت ہوتی ہے +
 مگر حقیقتاً یہ جنگ داخلِ جہاد و عمل نہیں ہو سکتی + کیونکہ خلافِ حکم و بندگی
 کی گئی + اور مثلاً شرطِ جہاد یہ ہے کہ چالیس آدمی سے کم نہ ہوں + کہ آنحضرت صلعم نے
 کسی سرِ یہ میں بھی چالیس آدمی سے کم روانہ نہیں کئے + تو اگر کوئی شخص
 چالیس آدمی سے کم میں جہاد کرے + تو گو فتح پائے + لیکن وہ جہاد داخلِ جہاد
 و عمل ہو نہیں سکتا + اور عقبی کے لئے کوئی نفع دی نہیں سکتا ہے + کیونکہ خلاف
 قیدِ معینہ کے کیا گیا + اور مثلاً اگر کوئی شخص بطورِ ناحق خلیفہ خواہ امام بن کر جہاد کرے
 یا اور اعمالِ متعلقہ خلاف و امامت عمل میں لائے + تو گو اوس جہاد سے ظاہر دین کو
 ترقی ہو + لیکن وہ جہاد و اعمال داخلِ اعمال ہو نہیں سکتی + اور اوس خلیفہ ناحق کی ذات
 کے لئے کوئی فائدہ دینی نہیں سکتے ہیں + کیونکہ بغیر ماموری واقع ہوئی + مگر
 اون مجاہدین کو نقصان پہنچ نہیں سکتا ہے + جنہوں نے حسبِ استثنای بحث
 افعالِ ناواقفیت یا نادانی یا مجبوری وغیرہ وجوہاتِ قابلِ عفو کے وجہ سے +
 جہاد کیا ہو + اور نہ اون لوگ کے ایمان کو نقصان پہنچ سکتا ہے + جو جہدِ خلافت
 ناحق ایمان لگائے ہوں + چنانچہ شیخ سعدی فرماتے ہیں ۵ ابی حکم شرع آب
 خوردن خطاست + و گر خون بفتویٰ بریزی رواست + پس افعالِ متشابہ

اعمالِ حسنہ اپنے فاعل کے حق میں کوئی دلیل نیکوکاری ہو نہیں سکتی + بلکہ ذیل
خطا و عصبان ہیں + اور تشخیصِ افعال متشابہ اعمال بذریعہ اوس سبب کے کہ
جس سبب سے وہ اعمال تبدیل بافعال بد ہو جاتے ہیں + ممکن ہے + کما لا یخفی +
اس صورت میں ظاہر ہے کہ جب تک استحقاقِ خلافت فیصل + اور خلافت جسکی
حق نہ ثابت کر لی جائے + اوسوقت تک کوئی افعال اوسکے جو بعد خلافت ظہور
آئے ہوں + اور ظاہر انیک و بہتر پائے جاتے ہوں + یا اون سے ترقی دین
مستور ہوتی ہو + بہ ثبوت نیکوکاری + استحقاقِ خلافت اوسکی پیش نہیں ہو سکتی
ہیں + کیونکہ وہ افعال بصورت حق ہونے خلافت کے البتہ نیک ہو سکتے ہیں +
اور بصورت ناحق ہونے خلافت کے بد و عجت + پس افعال بد یا عجت بنا بر
اثباتِ استحقاقِ خلافت کے غیر کافی ہے + یعنی ہر گاہ واسطے نیک ہونے اون
افعال کے + حق ہونا خلافت کا شرط ٹھہرتا ہے + تو بغیر اثباتِ شرط یعنی حق خلافت
اثباتِ مشروط یعنی نیکی افعال محال + اور چونکہ نیک ہونا اون افعال کا واسطے
حق ہونے خلافت کے شرط قرار پاتا ہے + تو ہر گاہ شرط یعنی نیکی افعال غیر ثابت رہا +
تو وجودِ مشروط یعنی استحقاقِ خلافت بیشک غیر ثابت +

بحث چہم تشخیصِ صاحبین متقین و فاسقین و منافقین میں +

واضح ہو کہ صاحب و متقی + مومن نیکو کار کو کہتے ہیں + چنانچہ مولوی عبدالغفر
دہلوی تفسیرِ ہُدٰی لِلْمُتَّقِیْنَ کے لکھتے ہیں + کہ متقی نام کسی است کہ خود را

نگاہدار در آنچه اورا ضرر میکند در آخرت + خواه آن اعتقاد بد باشد یا خیر +
 یا عمل بد + اوربھی لکھتے ہیں کہ امام احمد و ترمذی و دیگر محدثان معتبرہ از علیہ
 سعدی کہ صحابی است + روایت کردہ اند کہ آنحضرت صلعم میفرمودند کہ بندہ
 باین درجہ نمیرسد کہ از متقیان شمار کردہ شود + تا آنکہ بگذارد و ترک کند
 چیز نامی را کہ هیچ خطرہ شرعی در آن نیست بسبب ترس از وقوع حرام +
 اوربھی لکھتے ہیں کہ از معاذ بن جبل مرویست کہ متقیان کسانی باشند کہ از
 انواع شرک و بت پرستی خود را نگاہداشتند + و عبادت خود خالص اسی خدا
 کردند + الی آخرہ + اور فاسق مومن غیر نیکو کار و غیر پرہیزگار کو کہتے ہیں چنانچہ
 مولوی عبدالعزیز دہلوی بتفسیر الذین یؤمنون بالغیب کے لکھتے ہیں +
 کہ ایمان را ہم مقرون عمل صالح فرمودہ اند + در آیہ الذین آمنوا و عملوا
 الصالحات + وہم مقرون بمعاصی + در آیہ و ان طائفتان من المؤمنین
 اقتلوا + در آیہ و الذین آمنوا و لم یھاجرؤا + پس معلوم شد کہ عمل
 نیک را در ایمان دخل است + و نہ عملہا سے بد برہم زندہ ایمان اند + الی آخرہ
 اور منافق او سکو کہتے ہیں جو ایمان درست نہ کہتا ہو + گو بظاہر نیکو کار و پرہیزگار
 ہو + پس واسطہ تشخیص کرنے صالح کے ضرور ہے + کہ ایمان و نیکو کارے
 و پرہیزگاری او سکی ثابت کی جائے + مگر ثابت ہو چکا کہ تشخیص کرنا ایمان
 و اعمال کا جیسا کہ یقین کے لئے کافی ہو + قدرت انسانی سے باہر ہے +

لہذا تشخیص صالح انسان سے دشوار و محال ہے + الا بلو اہی خدا و رسول +
 اور بنا بر تشخیص فاسق + ضرور ہے کہ غیر نیکو کاری و غیر پرہیزگاری + اسکی ثابت
 کی جا + اور یہ موقوف ہے اوپر تشخیص افعال بد کے + اور تشخیص افعال نیک
 جیسا کہ ظاہر ہوا + لہذا تشخیص فاسق امکان + اور چونکہ فاسق صالح نہیں
 ہو سکتا + مگر مومن یا منافق دونوں ہو سکتا ہے + لہذا اگر وہ افعال یا اقوال
 فسق احاطہ ایمان سے باہر اور حد خطا و عصیان زاید ہوں + تو مومن کا گمان
 ہو سکتا ہے + اور اگر وہ افعال یا اقوال فسق احاطہ ایمان سے باہر اور حد خطا
 و عصیان زاید ہوں + تو بیشک منافق تصور کیا جاسکتا ہے + خصوصاً اگر وہ افعال
 یا اقوال زائد غیر فسق و فجور میں صادر ہوں + علی الخصوص اگر وہ افعال یا اقوال +
 از رو کفر و حدیث + نشان نفاق قرار دئے گئے ہوں + پس اس صورت میں
 جن لوگوں نے صحیح حدیث میں نسبت رسالت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اظہار شک کیا +
 یا وقت رحلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے منع قرطاس و قلم کیا + اور نسبت دی ہدیان کے
 ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے + یا شامل جناب امیر یا حضرت فاطمہ و دیگر اہل بیت
 علیہم السلام کے عداوت کی + یا او کو انیدایہو پجائی + وہ لوگ بیشک منافقین
 تصور ہو سکتے ہیں حَقًّا و یَقِینًا +

بحث ششم تشخیص صحابی و غیر صحابی میں بذیل آن تشخیص محب و غیر محب
 واضح ہو کہ لفظ اصحاب از روی لغت جمع الجمع ہی صاحب کی + اور صاحب بھی

دوست و ہمراہی دونو آیا ہے + پس اگر اصحاب رسولؐ سے سرور و ستان
 و احباب رسولؐ ہوں + تو اس صورت میں وہی لوگ اعلیٰ لفظ اصحاب
 ہو سکتے ہیں + جو حقیقتاً محب ہوں + اور ظاہر ہے کہ محبت ایک شئی امر و طلبہ ہو
 کہ اسطرح کہ محبت ظاہر + ساتھ عداوت یا غیر محبت باطن کی + جمع ہو سکتی ہے +
 نتیجہ نکال ہے کہ باوجود عداوت خواہ غیر محبت باطن کے + ظاہر میں افعال
 را قبال موافق و اب محبت صادر کی جائیں + بطور نفاق + مگر جو محبت قابل
 صفت ہے + وہ محبت قلبی ہے + نہ ظاہری + اور محبت قلبی و اصلی سے بجز
 خدا و رسولؐ کوئی واقف ہو نہیں سکتا + اس سبب سے تشخص محبت و محبان
 یعنی تشخیص اصحاب بغیر گو اہی خدا و رسولؐ انسان سے محال + اس صورت میں
 کل مصاحبان آنحضرت صلعم کو اصحاب رسولؐ کہنا + مجازاً و اخلاقاً تصور
 ہوتا ہے + نہ حقاً و یقیناً + بلکہ بوجہ آنکہ محبت باطن ساتھ عداوت یا غیر محبت
 ظاہر کے + جمع ہو نہیں سکتی ہے + یعنی ممکن نہیں ہے کہ بصورت محبت قلبی
 افعال و اقوال عداوت یا غیر محبت کی صادر ہو سکیں + لہذا اذن لوگ کی
 نسبت جنکے افعال و اقوال خلاف محبت ہائی جائیں + قیاس بلکہ یقین غیر
 محب + اور بھی غیر اصحاب ہونے کا کیا جاسکتا ہے + حسب انداز و درجہ قول
 و فعل + اور اگر اصحاب رسولؐ سے مراد + مصاحبان آنحضرت صلعم ہوں + تو
 ظاہر ہے کہ اس صورت میں لفظ اصحاب کوئی صفت قرار نہیں پاتا + کیونکہ مصاحب

موسم و منافق دونوں ہو سکتے ہیں + اور نیز ممکن ہے کہ لفظ اصحاب بعضی احباب
 و مصاحبان دونوں سے متعلق رہا ہو + تو اس صورت میں خبیث موقع کلام معنی تصور
 کئے جائیگے + نہ ہر مقام پر کل مصاحبان داخل احباب تصور ہونگے +

بحث ہفتم بظہر گو اہی خدا و رسول + مؤثر تشخیص صالحین و غیرہ

واقع ہو کہ بحث ہفتم ظاہر میں + و تشخیص صالحین و غیرہ کے + اوپر گواہی خدا
 و رسول کے + موقوف اور منہ کی گئی ہے + اس سے گواہی خاص و صریح
 مراد ہے + نہ گواہی بطور عام و اجمال + کہ واسطے کہ گواہی عام و اجمال یعنی خطاب
 عام و نشان اجمالی + واسطے ثابت کرنے صلاحیت یا صفات کسی خاص شخص
 یا خاص شخصوں کی + کافی ہو نہیں سکتی ہے + گو وہ شخص یا اشخاص اس
 خطاب عام و نشان اجمالی میں + ظاہر آشربک پائے جاتے ہوں + الا
 اس حال میں کہ اول بقول خدا یا یہ بیان رسول ثابت کیا جا + کہ وہ شخص یا
 اشخاص خاصہ اس خطاب یا نشان عام میں داخل ہیں + یا او کی نسبت
 بھی خاصہ وہ خطاب نشان آئے ہیں + کیونکہ خطاب عام و نشان اجمالی
 یا متعلق بہ عقیدت قلبی ہونگے + یا متعلق بہ اعمال ظاہری + یا متعلق بہ حقیقت
 و اعمال دونوں کے + اور ظاہر و ثابت ہو چکا کہ تشخیص ایمان خواہ اعمال
 انسان کے محال ہے + باین سبب سو کہ اس شخص کے جسکا ایمان و اعمال
 گواہی خاص خدا و رسول درست + ثابت ہو + کسی دوسرے کو از اہل اسلام

اوس خطاب و نشانِ عام و اجمالی میں + داخل کرنا یا داخل سمجھنا + محض جیہ
 و خلاف متصور + مثلاً اول خطاب متعلق عقیدت + مثلاً یا ایہا الذین امنوا
 کے یعنی وہ لوگ جو ایمان لائے ہو + پس ظاہر ہے کہ حسبِ معنی ایمان خطاب
 آمنو سے وہ کل لوگ مراد نہیں ہو سکتے ہیں + جو ظاہراً اسلام میں در آئے ہوں +
 خواہ بایمان + خواہ بنفاق + بلکہ معنی اصلی اسکے یہی ہونگے + کہ وہ لوگ جو استمرار
 کرتے ہیں + اعتول دین کا زبان سے + اور تصدیق کرتے ہیں قلب سے + یعنی ایمان
 درست رکھتے ہیں + اور ثابت ہو چکا کہ تشخصِ ایمان فہمِ انسانی سے باہر ہے +
 اس صورت میں سوا اوں لوگوں کے + جنکا ایمان بگوای خاصِ خدا اور رسول ثابت
 کسی دوسرے کو از اہل اسلام اس خطاب میں داخل کرنا + یا داخل سمجھنا + صریح خلاف
 و خالی از کذب نہیں + گو خدا کے نزدیک اور لوگ بھی داخل ہوں + اور پوشیدہ نہ
 کہ ایمان اگرچہ متعلق بعقیدہ ہے + مگر ایمان قبول کرنا یا ایمان پر قائم و ثابت رہنا
 ایک عمل ہے اعمالِ صالحہ سے + کمالا بخفی + تو اس صورت میں خطابِ ایمان کی
 معنی یہ ہونگے + کہ وہ لوگ جو اقرار کرتے ہیں یا جنہوں نے اقرار کیا ہو زبان سے +
 اور تصدیق کرتے ہیں یا تصدیق کیا ہے قلب سے + بدستِ نیت + کیونکہ شرط اِثْمًا
 الْأَعْمَالِ بِالْإِثْمَاتِ ہر عمل کے ساتھ مشروط ہوگی + پس اس طالت میں وہ لوگ
 خطاب مذکور میں + داخل نہیں ہو سکتے ہیں + جنکے ایمان لاسنے یا قائم و ثابت ہونے کے
 علت + غیر علتِ ایمان ہو + اگرچہ اوں لوگ کو تصدیق قلب حاصل ہو جیسے کہ

اکثر یہود ان حقیقتِ آنحضرت صلعم سے بخوبی خبردار تھے، لیکن بعد اوتار میں قبول نہیں کرتے تھے، پس اگر وہ لوگ بعد قیام میں نہ آئے، ماب ومان کے بطلانِ ال ایمان قبول کر لیتے، تو گو تصدیقِ ماب ومان حاصل ہوئی، مگر ایمان لانا اون کا بہ نیت درست نہوتا، وہم خطاب و نشانات متعلقہ اعمال، مثلاً وہ لوگ جو عمل صالح کرتے ہیں یا نماز پڑھتے ہیں، یا روزہ رکھتے، یا زکوٰۃ دیتے ہیں، یا حج کرتے ہیں، یا جہاد کرتے ہیں، یا جہاد کیا ہے، فلاں جہاد، یا فلاں غزوہ، یا ہجرت کیا ہے، یا ہجرت کی ہے، فلاں ہجرت، یا فلاں مقام پر، وغیرہم، پس ظاہر ہے کہ بعض اسی حدیث شریف **اِنَّهَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ** و قیود دیگر متعلق اعمال، خطاب و نشانات مذکورہ بالا سے، یہ مراد ہو نہیں سکتی ہے، کہ جو لوگ بظاہر اعمال مذکورہ کو انجام دیتے ہیں، اور تعمیل کرتے ہیں، یا جہنم بظاہر انجام دیا ہے، و تعمیل کیا ہے، بلکہ مراد اصلی یہ ہے کہ جو لوگ اعمال مذکورہ بہ نیتِ خاص و درست، حسب قیود بندگی، بغیر شمول امورِ مبطلِ اعمال، تعمیل کرتے ہیں، یا جہنم بطور مذکور تعمیل کیا ہے، کیونکہ ظاہر ہے کہ یہ اعمال بغیر درستی نیت و بخلاف قیود بندگی، و بشمول امورِ مبطلِ اعمال بھی صادر ہو سکتے ہیں، پس وہ خدا کے نزدیک داخلِ اعمال نہیں ہو سکتے، گویا ظاہرِ انسان کے آگے داخلِ عمل میں، اس صورت میں سوا اوس شخص کے جس کے اعمال صالح ہو، گویا ہی خاص خدا و رسول، ثابت ہو، یا جکا داخل رہنا

ان خطابات میں خاصاً بھی ظاہر کیا گیا ہو کسی دوسرے کو ان خطابات ظاہری +
 ان خطابات و نشانات عام اجمالی میں + یقیناً داخل و شامل کرنا + یا یقیناً
 داخل و خارج ہونا صحیح خلاف + و خالی از دروغ بندی نہیں + گو خدا کی نزدیک
 اور لوگ بھی احسن و شائس ہوں + سو ہم خطا پہاڑے مستحق عقیدت اعمال و
 مشاغل و محبت متعین و صادقین وغیرہ پس سرگاہ و تبارت ہو چکا کہ تصدیق قابل
 یقین صالح و متقی کے انسان سے محال ہے + تو تصدیق صادق کی کہ قریب بدرجہ
 معصومیت کے ہے + زیادہ تر محال + اس صورت میں ظاہر ہے کہ بخراوس
 شخص کے + کہ جب کا ایمان اور اعمال صالح ہو اپنی خاص خدا و رسول ثابت ہو +
 یا سوا اویسے جس کے حق میں یہ خطاب خاصاً ہی آئے ہوں + کسی دوسرے کو
 اہل اسلام سے + یا صاحبان اعمال ظاہری سے + ان خطابات میں داخل کرنا +
 یا داخل سمجھنا + صاف غلط ہے + گو خدا کی نزدیک اور لوگ بھی داخل ہوں +
 پس اس صورت میں کل اہل اسلام کو جو ظاہر اقسام خطابات و نشانات
 مذکورہ بالا میں + داخل و شامل پائے جاتے ہیں منسوب کرنا طرف خطابات
 و نشانات مذکورہ کے + مجازاً و اخلاقاً ہے + ہو سکتا ہے + نہ حقیقتاً و یقیناً +
 کہ مجاز + و اخلاق اسی وقت تک جائز و مناسب ہو گا + کہ جب تک ان کی
 صفات پر اعتقاد کرنے و ایمان لانے کی ضرورت نہ ہو + یا جب تک کوئی ہرج
 و نقصان و فتنہ و فساد + اسور دینیہ ضروریہ اصلہ میں + لاحق و ظاہر نہ ہو +

و در صورت ضرورت ایمان و اعتقاد و صفات آنها + یا الحق و ظهور و مرجع
و نقصان و فساد + یا مورد مذکور + حقیقت و یقین کیطرف رجوع کرنا
واجب و لازم ہے + نہ قایم رہنا اور مجازہ و اخلاق کے + کہ دین و ایمان
ساتھ یقین ہے + نہ ساتھ غیر یقین کے + اور اس صورت میں اخلاق داخل درجہ
افراط ہو کر از قبیل زایل ہو جائے گا + نہ فضیلت باقی رہے گا + جیسی
دین اسلام میں ابا و اجداد کافر کی عظمت و بزرگی کرنا اخلاق دین میں
داخل ہے + مگر بخلاف امور دینیہ ضروریہ یا اخلاق جایزہ ہوگا + اس صورت میں
بنابر تفریق و معرفت خلیفہ و امام کے + کہ صلاح عامہ خلائق اوس سے متعلق ہے +
و قیام ایمان درست و راہ اصلی دین اوس پر موقوف و منحصر + رجوع کرنا بظرف
حقیقت و یقین کے ضرور + بلکہ ضرورت تصور + و باللہ التوفیق +

بسمیٰ بحکم بہ ثبوت خلافت و امامت + اور جو کچھ اوس سے
متعلق ہے + اور اوس میں دسل بحثیں ہیں +

بحث اول بہ ثبوت خلافت عام و صفات ضروری خلیفہ و امام +

و واضح ہو کہ تالیفہ + جانشین و نائب پیغمبر اولی العزم کو کہتے ہیں + اسلئے ضرور ہے
کہ پہلے ظاہر کیا جا + کہ پیغمبر اولی العزم کی کیا صفت ہے + اور جانشین سے
کیا مراد ہے + تا فرق بینہم ظاہر ہو کر + معنی خلیفہ کے بخوبی سمجھ میں آجائیں +
پوشیدہ نہیں ہے کہ پیغمبر اولی العزم اوس کو کہتے ہیں + جو صاحب ملت و دین ہو +

یعنی کوئی ملت و مشرع منجانبِ خدا لائے + اوس زمانہ تک کی واسطے + کہ جس زمانہ تک اوس ملت کا جاری و قایم رہنا خدا کے نزدیک مناسب ہو + اور جانشین یعنی خلیفہ + اوس نبی خواہ امام کو کہتے ہیں + کہ جو پیغمبر اولی العزم کی لائی ہوئی ملت کو بعد از پیغمبر جاری و شایع و مستحکم کرے + اور اوس کا نگہبان رہے + باقی دیگر پیغمبران غیر اولی العزم بھی + بمنزلہ نائبان پیغمبر اولی العزم کے ہیں + لیکن فرق اتنا ہے کہ پیغمبران کو بذریعہ فرشتگان و صحائف و غیرہ ہدایت منجانبِ خدا ہوتی ہے + اور نبی و امام کو ہدایت بذریعہ فرشتگان و صحائف نہیں ہوتی + مگر بذریعہ خواب و الہام و غیرہ کے + پس پیغمبر اولی العزم اوس زمانہ تک کی واسطے مبعوث ہوتا ہے + کہ جس زمانہ تک اسکی ملت جاری قایم رہے + اور کوئی دوسرا پیغمبر اولی العزم ملت جدید لیکر آئے + نہ صرف اپنی زندگی تک کی واسطے + اس صورت میں پیغمبر اولی العزم کے لئے جانشینوں کا ہونا ضرور ہے + اور بھی ضرور ہے کہ وہ جانشین موصوف ہوں + کل صفات میں اپنے پیغمبر کے + (یعنی صاحبِ اعجاز و افضل الناس ہوں + بعد از پیغمبر + علم و عدل و صدق و عصمت و جمیع صفات حمیدہ و اخلاق پسندیدہ میں +) اور بھی ضرور ہے + کہ وہ جانشین مامور ہوں + از جانب قادرِ برحق و دانا ی مطلق کے + اگر کہا جا کہ پیغمبروں کے لئے جانشینوں کی احتیاج نہیں ہے + یا ایہ جانشین مامور نہیں ہیں جنکی تعریف اوپر لکھی گئی + تو جو مانتے ذیل

تقیض اس مدعا کی پڑھتے ہیں + جسکے روسے خود دین کا بطور حق موصوف
 وجہ مقصد و خدا + جاری و قائم رہنا + یا حجت خدا کا انتظام پانا + جو حال ہے
 بہشت پیغمبران کا + دشوار و غیر ممکن متصور ہو کر + وہ وہ جانشینان موصوف
 بصفتانہ مذکور کا لازم آجاتا ہے + پس وجہ اول صریح ظاہر ہے کہ در صورت
 نہ ہونے ایسے جانشین کے + بعد پیغمبر کوئی صورت اون لوگ کی اختیار دین
 یا اون لوگ پر اختتام حجت کی + باقی نہیں رہتی ہے + جو لوگ حیات میں
 پیغمبر کے دین اختیار نہ کر چکے ہوں + یا خبر حجت ختم نہ ہو چکی ہو + یا جو باقی قائم
 ملت اسکے + ملت مائے غیر میں پیدا ہوں + یا ہوش بہنہالین + کو واسطے کہ
 اختیار دین موقوف ہے اوپر معرفت پیغمبر کے + اور محبت رسالت میں ثابت
 ہو چکا + کہ معرفت پیغمبر کے لئے سوائے ظہور معجزات باجماع صفات + کوئی
 دوسرا ثبوت قابل یقین و کافی نہیں ہے + مگر بعد ثبوت پیغمبر نہ معجزات اسکے
 قائم رہ سکتے ہیں نہ صفات + اسلئے کوئی صورت جدید لوگوں کی اختیار دین
 کی باقی نہیں رہتی + نہ کوئی صورت اوپر اختتام حجت کی + کیونکہ اول اگر
 کہا جائے کہ دلائل عقلی سے پیغمبری پیغمبر کی ثابت کر کے + یا خوبان دین کی
 ظاہر کر کے + لوگوں کو رجوع بدین کر سکتے ہیں + تو یہ کلام قابل پسند عقل نہیں
 کہلئے کہ پہلے غور کرنے سے صاف ظاہر ہو سکتا ہے + کہ دلائل عقلی صرف
 وجود پیغمبری پر قائم ہو سکتے ہیں + نہ بنا بر ثبوت پیغمبری پیغمبر خاص یعنی کسی

خاص پیغمبری ثابت کرنے کے لئے، ہرگز دلائل عقلی قائم ہو نہیں سکتی ہیں۔
 سو اگرچہ معجزات واجتماع صفات کے، دوسری اگر دلائل عقلی نسبت اظہار
 اثباتِ خوبی دین قائم بھی ہوں، تو فہم و تمیز اذن نظریات عقلی کی، چند عقل
 و تمیز داروں سے ممکن ہے، نہ عام خلائق سے، حالانکہ پیغمبر عام خلائق پر
 مبعوث ہوتا ہے، تیسری ظاہر ہے کہ نظریات عقلی زیادہ تر متعلق قیاس
 و کلام ہیں، اور قیاس کی حد و انتہا و اعتبار نہیں، اور کلام غیر فیصل و ناتمام
 جیسا مقدمہ میں ظاہر ہو چکا، اور بھی عقل زمانہ ایسی سلیم و صادق نہیں کہ
 ہر قیاس جسکا راست و حق ہو، اور اگر کوئی قیاس راست و حق بھی ہو تو بسبب
 حسی نہولنے قیاس کے، اور سپر اعتماد و یقین نا درست و ناجائز، اس صورت میں
 ممکن نہیں کہ خدا فہم و تمیز امور دینیہ کو سپر خاص عام کیساں مکلف ہیں،
 خصوص معرفت امور متعلق اصول کو، کہ دین و ایمان اور سپر موقوف ہے،
 اس امر سے متعلق کرے، جو غیر فیصل و ناتمام، غیر قیاس و اعتماد ہو اور
 اپنے حجت کو ساتھ ایسے امر کے ختم کرنا چاہے، جو عین غلطی از دیاد حجت و تکرار ہو
 اور ظاہر ہے کہ اگر قیاسات عقلی کافی ہوتی تو پیغمبر دن کو معجزات لانے کی
 ضرورت نہوتی، چنانچہ ظاہر ہے کہ ہر دین والا اپنے دین کی خوبی عقل سے
 ثابت کرتا ہے، اور کوئی بات فیصل نہیں ہوتی، اس صورت میں چند عقلا
 بھی احاطہ فہم سے باہر نکل گئے، دوہم اگر کہا جائے کہ بیانِ حالِ صمد و معجزات

و اظہار اخلاق و صفات پیشہ سے جو درج کتب کئے جاتے ہیں + معرفت پیشہ کے
 کروا سکتے ہیں تو یہ بات بھی قابل قبول نہیں + کیونکہ منقولات ہم دین ہم مذہب
 کیواسطے ہوتے ہیں + نہ غیر دین + نہ غیر مذہب کے واسطے + جیسا کہ ظاہر ہے کہ کوئی
 غیر دین + غیر مذہب منقولات غیر دین + غیر مذہب کو + امور دینیہ میں صحیح
 و راست نہیں سمجھتا + اور نہ راست و صحیح سمجھتا + اوسپر واجب مقصور ہے +
 جس سے حجت خدا ختم سمجھی جاوے + کیونکہ ظاہر ہے کہ دین اسلام میں قیادہ مقدر
 اور واجب کیا گیا ہے + کہ جو امر متعلقہ فروع بگو اسی عادلین یعنی دو متقیان
 ظاہری ہم دین و ہم مذہب کے ظاہر ہو + اوسکو ثابت و راست سمجھیں + گو خلاف ہو
 گناہ اوسکا دروغ کہنے والے پر ہے + نہ راست سمجھنے والے پر + اور بغیر شمول
 عادلین مذکور غیر دینوں + غیر مذہبوں کی ہزار تواتر پر بھی یقین کرنا واجب نہیں
 تو اس صورت میں غیر دینوں کو + خلاف اسکے خلیف دی جاسے + کہ غیر دینوں کی
 منقولات اصولی کو صحیح + راست سمجھیں + صریح خلاف عدل مقصور ہے + اور
 خلاف عدل خدا سے ممکن نہیں لہذا اس طرح بھی اختیار دین + بیقین یا اختتام
 حجت محال + سو ہم اگر کہا جاسے کہ بزور شمشیر یا ببدل مال لوگوں دین
 درلا سکتے ہیں + تو یہ بات بھی لایق پذیرانہیں کیونکہ زور شمشیر و بدل مال میں
 خوف و طمع پیش نظر + اور خوف طمع علتیں ہیں نفاق کی جیسا کہ ظاہر ہوا +
 پس ایمان خوف و طمع ہرگز قابل قبول و اعتبار نہیں + کیونکہ اس میں یقین تو قلب

کہ شرط لازمی ایمان سے ہے + مشتبہہ رہتی ہے + بلکہ زورِ شیرازی سبب + یا طمع
 دہی لا حاصل + کہ چین جبر و زور ثابت ہوتا ہے + سبب رہنے خلاف اصول
 خلقت انسانی + خلاف عدل و خلاف مقصود + و بنا بر اقسامِ محبت غیر کافی
 مقصود + چنانچہ پہلے اسی سبب پروردگار عادل و خدائی دانا و پاک سنے +
 باوجودِ ظلم و استبداد کفار + کسی پیغمبر پر حکم جہاد نازل نہیں فرمایا + سوا اسے
 دو ایک پیغمبران کے + مثل حضرت موسیٰ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے + اور یہ حکم بھی
 بنظرِ بردستی قبول کروانے دین کے نہ تھا + بلکہ محض واسطے دفعِ ضرر اہل دین
 کے مناسب و ضرور ہوا تھا + یعنی حضرت موسیٰ کے وقت میں قبطان بنی اسرائیل
 پر زبردستی و تشدد بید و شمار کرتے تھے + اگر کسی طرح باز نہیں آتے تھے +
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں کفارِ عرب و مکہ باوجود کہنے لکھ دینے
 ولی دین کے ایذا رسانی سے اہل دین کے + درگزر نہیں کرتے تھے اور
 کل اہل دین سے اوس ایذا پر صبر کرنا محال + اور صبر کرنا خلاف عدل +
 اسلئے ان دو پیغمبروں پر حکم جہاد نازل ہوا نہ واسطے زبردستی قبول کروانے
 دین کے + اور اوس حکم کے اندر ایک مصلحت یہ بھی تھی + کہ اگر کفارِ عرب دین
 قبول کر لینگے + تو گو بہ نیتِ درست ہو یا نہ + ہر صورت میں ایذا رسانی اہل
 دین سے باز رہ جائینگے + جسکے سبب کو صلاحِ خاص حاصل نہ ہو + مگر صلاحِ عام
 حاصل ہو جائیگی + اور اکثریتِ مسلمین سے دین میں ایک دہدہ آجائیکا جسکی سبب

بادشاہان و زور آوران اطراف خیال استیصال اہل دین دل میں نہ لاسکیں گے
 اور اولاد و اون لوگوں کی اپنے والدین کو دین اسلام پر دیکھ کر کل بعض مہنت
 و مشقت بصدق نیت دین پر قائم ہو جاسکتے ہیں + چنانچہ بنظر رفع ہونے
 اسی علتِ نفاق کے + آنحضرت صلعم حدیبیہ میں صلح مغلوبانہ پر راضی ہو گئے +
 جسکی مصلحت نہیں معلوم کرنیکی سبب + اکثر لوگوں نے پیغمبری میں آنحضرت صلعم کو
 شک کیا + اور اسی سبب سے آنحضرت صلعم محض زبردستی قبول کر دانی میں
 دین کے نہیں کر کے + ادایِ جزیہ و اخراج پر راضی ہو جاتے تھے + اور اسی
 سبب سے پروردگار نے جہاد و ن میں کبھی علانیہ زور قدرت نہیں دکھایا +
 اور بعض جہاد و ن میں مصلحتاً فرشتے بھی بشکل انسان نازل فرمائی + تو
 او کو حکم دیا + کا نہیں دیا + کیونکہ پیغمبرانِ حجت ختم کرنے والے اور بخشی
 راست کرنے والے دونوں کے ہیں + نہ بقتال و خوف و طمع + بلکہ قتال
 بغیر غرور و تشدد حسب بیان مندرجہ بالا نامناسب و ناروا + و خلاف
 اصولِ خلقتِ انسانی + و خلافِ مقصود + و خلافِ عدل متصور + و ^{غیر} ^{مستطاب}
 اسی سبب سے دانایِ قدیم و عالمِ علیم نے کسی پیغمبر کو ملک و مال عطا نہیں فرمایا +
 مگر بعض پیغمبران کو + مثل حضرت سلیمان و آنحضرت صلعم کے + اور یہ بھی
 عطا ملک بنظر قبول کر دالے ایمان بطمع دہی کے تھا + بلکہ بنا بر تقسیم
 حکمتِ مدن + کہ حاصل تہذیب اخلاق یعنی دین کا ہے + اور دین آنحضرت صلعم

حصہ ص بعد امام آخر الزمان بکار آمدنی + اور بھی نظر رکھا + غارغ البالی
 از دین بر طاعت و عبادت و باجری احکام شریع + اور بھی نظر فرمایا
 دیگر مثل امتحان مسلمان وغیرہ ضرور ہوا تھا + پس ان تین صورتوں کے سوا
 اور کوئی صورت وہم کی + جس کے رو سے بعد از پیغمبر معرفت پیغمبر یا اختیار
 دین + یا اختتام حجت خدا + ممکن تصور ہو + قایم ہو نہیں سکتے ہے + اور اگر
 منصف مزاجوں کی یہ صورتیں بھی مردود ہیں + لہذا بخوبی ثابت ہے + کہ بعد
 فوت پیغمبر کوئی صورت معرفت پیغمبر کی باقی نہیں رہتی + اور جب کوئی صورت
 معرفت پیغمبر کی باقی نہیں رہتی + تو کوئی صورت اختیار دین یا اختتام حجت کی
 باقی نہیں رہتی + اور جب یہ صورت اختیار دین یا اختتام حجت کی باقی نہ رہی
 تو ظاہر ہے کہ بعد از فوت معوث رہنا پیغمبر کا جمیع خلائق پر + اور قایم رہنا
 اس کی ملت کا جملہ خلائق کے لئے + جیسا دین اسلام میں ظاہر و ثابت ہے +
 بیعت و بیفادہ و عبت متصور + اور تکلیف اختیار دین تکلیف زاید و ظلم +
 پس چونکہ ارتکاب فعل عبت و ظلم دونوں قبیح + جس سے خدا منزہ و پاک ہے
 اس سبب ضرور ہے کہ بعد از فوت پیغمبر حجت پیغمبر یعنی معجزات و صفات
 اس کے قایم رہیں + مگر یہ امر بغیر ذریعہ جانشین بوجہ احسن صورت پذیر
 نہیں + کیونکہ ظاہر ہے کہ اگرچہ کلام شریف ایک معجزہ ہے + آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا +
 مگر عام خلائق کے لئے کافی نہیں ہو سکتا + اس واسطے پیغمبر کے لئے ناقیام ملت

اوسکے جانشینوں کا ہونا ضرور ہے + اور سبھی ضرور ہے کہ وہ نایب حجت پیغمبری
 یعنی معجزات پیغمبر کہتے ہوں + اور صفات پیغمبر میں موصوف ہوں + تاجو
 شخص بنا بر حصول معرفت پیغمبر معجزات کا خواہاں ہو دیکھے + یا صفات کا
 جو بیان ہو پاؤ + جسکی سبب صورت معرفت پیغمبر و اختیار دین یا اختتام
 حجت کی + جمیع غلایق کے لئے قائم رہے + کیونکہ ظاہر ہے کہ وجود معجزات
 و صفات جانشین بخوبی دال ہو سکتے ہیں + اور پر وجود معجزات و صفات
 پیغمبر کے + اور چونکہ حاصل ہونا معجزات اور ایسے صفات کا بغیر امر پروردگار
 ممکن نہیں + لہذا ضرور تر ہے کہ وہ جانشین مامور بامر اللہ ہوں + پس اس
 دلیل سے ظاہر ہے کہ واسطے خلیفہ پیغمبر کے + وجود اعجاز و اجتماع جملہ صفات
 شرط لازم سے ہے + اور واسطے وجود اعجاز عام و اجتماع صفات تمام کی +
 امر پروردگار شرط لازم سے + تو چونکہ شرط و مشروط لازم و ملزوم ہیں +
 لہذا ضرور ہے کہ صاحب اعجاز و صاحب نص صفات خلیفہ مامور بامر اللہ ہو
 اب تجربہ کی طرف بھی نگاہ کرنے سے بخوبی ظاہر و آشکارا ہو جائیگا + کہ بغیر خدا
 صاحب معجزات و صفات پیغمبر کے اختیار کرنا یا اختیار کرنا دین کا + رجوع
 قلب یعنی بالیقین یا باقتناع حجت کیسا دشوار و مشکل ہو رہا ہے + مگر بزور
 و طمع کہ وہ مردود ہے + و چہرہ دوم در صورت ہونے ایسے جانشین کے
 بعد فوت پیغمبر کے کوئی صورت حل ہونی ادا و تقابیل شرع و کلام ربانی کی

پائی نہیں جاتی ہے + جو حیات پیغمبر میں بوجہ نہیں پیش آنے کا متعلق
 ان کے حل نہو چکے ہوں + اور بھی کوئی صورت لتفہیم پانے اور مطالب
 و معانی دیکھی نہیں جاتی ہے + جن میں اہل دین اختلاف کلی کریں + کیونکہ ظاہر
 کہ تشریح و تفسیر و تاویل شرع و کلام ربانی کی + متعلق ہے علم و دانش
 پیغمبر سے + جو اس کو منجانب خدا واسطے اس کام کے عنایت ہوتی ہے +
 پس بعد فوت پیغمبر در صورت نہونے ایسے جانشین کے + جو حال سے خالی
 نہیں ہو سکتا + یا وہ تشریح و تفسیر نا شدہ معطل چھوڑی جاوے گا مگر معطل
 چھوڑنے کی حالت میں منزل عبث ہونی جاتی ہے + اور کار عبث خدا
 غیر ممکن الوقوع + یا یہ کہ وہ تفسیر نا شدہ چھوڑی جائے عقل و رای پر
 اہل دین کے - تو اس حالت میں پہلی ظاہر ہے کہ عقل و رای اہل دین
 مثل عقل و رای پیغمبر منہور نہیں ہو سکتی + جس محل ہونا و لتفہیم باز کل ذیائق
 شرع و کلام ربانی کا + مطابق اصل و حق + و قابل اعتبار و یقین ممکن
 تصور ہو - و دوسری بوجہ نہیں حاصل رہنے علم پیغمبر کے ضرور ہے کہ
 تجویزات اہل دین متعلق بہ قیاسات ہوں + اور ظاہر ہو چکا کہ قیاسات کی
 حد و انتہا نہیں + جس سے ایک ہی بات قایم ہو - تو اس حالت میں در ہے
 کہ اختلافات کثیرہ پڑ جائیں + و مذاہب متعددہ پیدا ہو جائیں جیسا تجربہ کے
 طرف بھی نگاہ کر لے کر صریح ظاہر ہے + کوئی اس سے انکار نہیں کر سکتا + اور

ظاہر ہے کہ راہِ راست و حق ایک سے زیادہ ہو نہیں سکتی + اور راہِ خدا کا
 راہِ راست و حق دوسرے متصور نہیں + جیسا آنحضرت صلعم نے بھی فرمایا ہے
 کہ تہتر فرقہ نامی دین اسلام میں سے ایک ناجی ہوگا باقی کل ناری ہو نگو +
 اس صورت میں اختلاف و خلافِ حق و لون مذموم + اور بصورتِ نہیں
 قائم رہنے صورتِ رفعِ اختلافات کے + تکلیفِ اختیار امورِ حق تکلیفِ
 زاید و ظلم + پس باوجودِ قدرت و امکانِ رضا مذموم یا اختیارِ ظلم و لونِ قبیح +
 خدا سے غیر ممکن الوقوع + لہذا ضرور ہے کہ او تعالیٰ بعد از پیغمبر بھی کوئی صورتِ
 رفعِ اختلافات مذکور کی قائم رکھے + مگر یہ امر بغیرِ قائم رہنے ایک ایسے
 جانشینِ پیغمبر کے جو افضل الناس ہو علم و عدل میں + اور جسکو ہر شخص
 افضل سمجھ سکے + اور افضل سمجھے + اپنے سے علم و عدل میں + اور لازم جائے
 اطاعت اوسکی ہر کلام میں + بخلوصِ قلب + صورتِ پذیر نہیں ہو سکتا +
 لہذا پیغمبروں کے لئے جانشینوں کا ہونا ضرور ہے + اور بھی ضرور ہے
 کہ وہ افضل الناس ہوں علم و عدل میں + اور بھی بسببِ ضرورتِ اطاعتِ
 ولی ضرور ہے + کہ وہ واجبِ المحنت بھی ہوں + مگر چونکہ یقین و اعتماد و فضیلت
 علم و عدل + و وجوبِ محبت + بغیرِ نص ممکن نہیں + جیسا کہ بحثِ تشخصاً میں
 ثابت ہو چکا + لہذا ضرور ہے کہ وہ منصوص بہ نص علم و عدل و محبت ہوں +
 اور چونکہ نصِ کلامی ممکنِ الاختلاف والاخفاء + اور خالی از کلامِ ناتمام نہیں +

اور بصورت اختلاف دوران فہم عام + اس لئے پھر ضرور ہے کہ جانشین پیغمبر
 باوجود منصوص رہنے بنص کلامی + صاحبِ نفس فیصل و عام یعنی صاحب
 اعجاز ہون + اور چونکہ حصولِ علم و عدل تام + باوجود نفس و اعجاز عام بغیر
 امر پروردگار غیر امکان + لہذا ضرور ہے کہ وہ مامور بامر اللہ ہوں + پس
 اس دلیل سے ظاہر ہے کہ واسطے خلیفہ پیغمبر کے وجودِ علم و عدل و وجوبِ محبت
 شرط لازم سے ہے + اور واسطے یقینِ علم و عدل اور وجوبِ محبت کی وجود
 نفس شرط لازم سے + اور واسطے حصولِ علم و عدل تام + و وجودِ نفس عام کو
 امر پروردگار شرط لازم سے + تو چونکہ ظاہر ہو کہ شرط و مشروط لازم و ملزوم
 ہیں + لہذا ضرور ہے کہ صاحبِ نفس علم و عدل و محبت خلیفہ مامور بامر اللہ
 ہو + اب تجربہ کے طرف بھی نظر غور کرنے سے بخوبی ظاہر و آشکارا ہو جائیگا +
 کہ اطاعتِ دلی ایک عالم و عادل منصوص واجبِ المحبت کی نکرنا + باعثِ کسی
 اختلافات کا ہوتا ہے + بلکہ باعثِ گمراہی و ضلالت کا + جو ترکِ پروردگار
 قبیح و محال ہے + و چہ سوم یہ دو وجوہات جو ظاہر کی گئی اوس حالت کے
 ہیں + کہ جس حالت میں کل اہل دین صالح و متقی ہوں + اور صالح و متقی
 سبھے جاسکیں + اور بلا اختلاف سبھے جائیں + مگر ظاہر ہے کہ حسبِ معلوم
 تجربہ ائمہ سابق و تجربہ ائمہ موجودہ حال کل اہل دین کا ایسا ہونا + اور بوجہ
 دشواری تفتیشِ صالحین و متقین جیسا بحثِ ماقبل میں ظاہر ہوا ایسا سمجھا

جاسکتا + اور سمجھا جانا + از قبیل محالات + بلکہ بمصدق قولہ تعالیٰ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِیَ الشَّکُورِ ایسے لوگ بہت کم ہو سکتے ہیں + کہ حسب ثبوتِ مبحثِ تشخیصات اور نکاح بھی غلمِ خدا ہے کو ہوتا ہے + ایسا سمجھا جاسکتا + سمجھا جانا دشوار + تا کل اہلِ دین چہ رسد + پس اس حالت میں بہ صورتِ نہیں ہونے ایسے جانشین کے + بعد فوتِ پیغمبر کوئی صورتِ تحفظِ قرارِ واقعی شرعِ الہی و راہِ حق کے واسطے + مومنانِ اصلی و طالبانِ خاص کی باقی نہیں رہتی + اور یہی سببِ اعتمادِ کلی اہلِ ایمان و یقین کے نسبتِ اخباراتِ دینی و اجبی و نبوی کی جس سے جو لوگ حیاتِ پیغمبر میں خود واقف و آگاہ نہ ہو چکے ہوں + اور نہ کوئی صورتِ انتقامِ محبتِ خدا کی باقی رہتی ہے + کیونکہ ظاہر ہے کہ بحفاظتِ کلمۃ شرعِ الہی کی + اور چونچانا اخباراتِ دینیہ و اجبیہ کا از جانبِ خدا بطورِ صحیح و قابلِ اعتماد و یقین + متعلق ہوتا ہے صدق و عصمتِ پیغمبر سے + جس کے سبب وہ منجانبِ پروردگارِ دانا و عالم واسطے اس کام کے انتخاب کیا جاتا ہے + اور بعد فوتِ پیغمبر تحفظِ شرع اور یقینِ اخباراتِ لا معلومِ پیغمبر کے وہی صورتِ ہی جو صورتِ تحفظِ شرع و یقینِ احکاماتِ لا معلومِ خدا کے عہدِ پیغمبر میں منظور ہو + یعنی جس طرح بنا بر دریافتِ احکامِ لا معلومِ خدا کے کوئی واقف کارِ معتمد درکار ہے + اویسی طرح بنا بر دریافتِ اخبارِ لا معلومِ پیغمبر کوئی واقف کارِ معتمد منظور + اس صورت میں اگر بعد فوتِ پیغمبر کوئی ایسا جانشین نہ ہو +

تو بوجہ نہیں ہونے صالح و متقی کل اہل دین کے + دست و زبان نا اعلان
 و خطا کاران سے + کہ کثرت بطرف اونکے ضرور ہے + شرع الہی کا اپنی حالت
 اصلی پر قائم رہنا ناممکن + اور بسبب شواہد تشخیص صاحبین و متقین کے + اعتبار
 و اعتماد ہونا بیان و اخبار پر ایک دوسرے کے + باتفاق + و لایق تسکین +
 غیر امکان + لہذا اختیار امور اصلی میں کثرت رائی پر بھی جائز متصور نہیں بلکہ
 اختیار احکام فروری ہی خلاف قاعدہ شرعی + یعنی بغیر گواہی عادلین ظاہری
 کہ یقین اونکا بھی خالی از اشکال نہیں + ناجائز متصور + علی الخصوص اس
 وقت میں کہ منافقین بھی اہل دین میں شامل و داخل ہوں + اور بسبب
 موجودگی علت نفاق + اور بوجہ صدور و ظہور افعال نفاق + حسب
 نشانات ظاہر کردہ خدا و رسول + شامل و داخل رہنا اونکا ممکن و متیقن ہو
 زیادہ تر تباہی و خرابی دین کی اور انہدام راہ حق کا متصور ہے + اور زیادہ
 بلکہ بالکل تردد و اضطراب مومنین خاص و طالبانِ خالص کا + درپٹ
 کرنے میں اخبارات صحیحہ اور معلوم کرنے میں راہ حق کے پیش نظر ہے +
 یعنی اس صورت میں ضرور ہے کہ تاویلات کلام الہی حسب اغراض تبلی
 در روایت و احادیث پیغمبر مطابق مطالب دلی ہو + ہوکر + راہ حق و صواب
 مخفی و معدوم ہو جا + جسکے سبب مومنان خاص و طالبانِ خالص کو
 دریافت کرنا امور صحیحہ دین کا + اور اختیار کرنا راہ اصلی ایمان و یقین کا +

محال و مشکل ہو جائے + اور ظاہر ہے کہ مخفی و معذوم ہو جانے کا راجح و صحیح
 صریح مذموم ہے + اور بصورتِ نہیں رہنے صورتِ دریافتِ انسانیت پر
 واجباتِ اصلیم تکلیفِ اختیارِ راہِ حق و معصوب تکلیفِ زیادہ و ظلم پس
 باوجود قدرت و امکانِ رہنا ہمدوم یا اختیارِ ظلم و نون قبیح + خدا سے
 غیر ممکن الوقوع + لہذا ضرور ہے کہ بعد از پیغمبر کو ہی حافظ و نگہبانِ شرع
 و خبر دہندہ صحیح + بنظر قیامِ دینِ اصل + و برقراریِ راہِ حق + یا اختتامِ
 حجت کے + رکھا جائے + مگر یہ امر بغیر قایم رہنے ایک ایسے جانشینِ پیغمبر
 جو افضل الناس ہو صدق و عصمت میں جملہ اہل دین سے + اور ہر شخص
 افضل سمجھے اپنے سے صدق و عصمت میں لازم جائے اطاعتِ او کی +
 ہر قول و فعل میں + بخلافِ قلب + صورتِ پذیر نہیں + اسلئے پیغمبر کے لئے
 جانشینوں کا ہونا ضرور ہے + اور یہی ضرور ہے کہ وہ افضل الناس ہوں +
 صدق و عصمت میں مثل پیغمبر + اور پہلی ضرورتِ اطاعتِ قلبی ضرور ہے کہ
 وہ واجبِ المحبت ہوں + مگر چونکہ یقین و اعتماد و فضیلتِ صدق و عصمت
 و وجوبِ محبت + لایقِ تسکینِ قلب + و اختتامِ محبت + بغیرِ نبضِ غیر ممکن +
 لہذا ضرور ہے کہ وہ منصوصِ نبضِ صدق و عصمت و محبت ہوں + اور چونکہ
 نبضِ کلامی غالی از اختلاف و کلام + و موثر بفہم عام نہیں لہذا پھر ضرور
 کہ وہ باوصفِ منصوص رہنے نبضِ کلامی صاحبِ اعجاز ہوں + اور چونکہ

حصولِ صدق و عصمت تام باوجود نفس و اعجازِ نام بغیر امر پروردگار غیر
 امکان ہے + لہذا پہلے ضرور رہے کہ وہ ماسور با امر اللہ ہوں + چنانچہ اولیٰ
 فرماتا ہے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ** یعنی اے
 وہ لوگ جو ایمان لائے ہو پرہیزگاری کرو واسطے اللہ کے اور ہوساتہ
 صادقوں کے + پس اس دلیل سے ظاہر ہے کہ وجودِ صدق و عصمت و محبت
 واسطے خلیفہ پیغمبر کے شرط لازم ہے + اور واسطے یقین صدق و عصمت
 اور وجوبِ محبت کے وجودِ نفس شرط لازم اور واسطے حصولِ صدق و عصمت
 تام + و وجودِ نفس عام کے + امر پروردگار شرط لازم + نہ چونکہ ظاہر ہوتا گیا
 کہ شرط و مشروط لازم و ملزوم ہیں + لہذا ضرور ہے کہ صاحبِ نفس صدق
 و عصمت و محبت + خلیفہ ماسور با امر اللہ ہو + اب بہ طرف تجربہ بھی غور کرے
 بخوبی روشن و مبرہن ہو جائے گا + کہ اطاعتِ ولی ایک صادق و محصوم
 منصوص + واجبِ المحبت کی + نکرنا + کیسے باعثِ تباہی و خرابی دین + اور
 اشکالِ دریافت و تفریقِ اخباراتِ صحیحہ شرع متین کا ہوتا ہے + بلکہ
 باعثِ تضییعِ ایمان و یقین کا + جو ترک پروردگار قبیح و محال ہے + اب
 خلاصہ ذیل مندرجہ بالا کا اس طرح معلوم کرنا چاہئے کہ خدا مصلح ہے +
 اور پیغمبر آتا ہے واسطے ہدایت و اصلاحِ حاشہِ خلائق کے + اور اسکی متعلق
 دو کام ہوئے ہیں + ایک کارِ رجوعِ بخدا یعنی حاصل کرنا مصلحِ خلائق کا +

خدا سے کہ وہ شرع الہی ہے + اور دوسرا کارِ رجوع بخلق + یعنی جاری و شائع کرنا مصالحِ خلائق + یعنی شرعِ الہی کا خلق میں + اسلئے پیغمبروں میں دوسم کے صفات کا ہونا ضرور و لازم ہے + پہلی دو صفات جو واسطے انجام کارِ رجوع بخدا کے درکار ہیں + یعنی قوت برداشت تنزیل وحی وغیرہم دوسری وہ صفات جو واسطے انجام کارِ رجوع بخلق کے + یعنی واسطے جاری و شائع کرنے شرعِ الہی کے + مطلوب و ضرور ہیں + جنکا ذکر بحث دوم مبعوث رسالت میں کیا گیا + پس ظاہر ہے کہ ان دو کاموں سے ایک کام یعنی کارِ رجوع بخدا + پیغمبر کی ذات پر اور اسکی حیات تک ختم و طی ہو جاتا ہے + یعنی پہرا احتیاج حصولِ مصالحِ خلائق + یعنی تنزیل وحی وغیرہ کی + باقی نہیں رہتی ہے + مگر دوسرا کام یعنی کارِ رجوع بخلق + یعنی جاری و شائع کرنا شرعِ الہی کا + حیاتِ پیغمبر میں اختتام نہیں پاتا + کیونکہ جملہ خلائق اس شرع پر قائم نہیں ہو جاتی + اور نہ ہر ایک از قائم شدگان کل شرایع سے واقف و آگاہ ہو جاتے ہیں + اور نہ سب بسبب جبلتاً ناگواری قیود + باختیار خود ہمیشہ قیود شرعی معلوم شدہ پر + قائم رہنے کی امید ہوتی ہے + اور نہ کل تشریع و تفسیر و تاویل شرایع کی + حیاتِ پیغمبر طی ہو جاتی ہے + اور نہ کل شرع ایسی محفوظ ہوتے ہے + جس میں تبدیل و تغیر متن خواہ معنی میں ممکن نہ ہو + اور ظاہر ہے کہ حاصل کارِ رجوع بخدا کا +

انجام کار رجوع بخلق ہے + یعنی اگر کار رجوع بخلق انجام نہ پائی + تو کار رجوع
بندھا + جملہ عبث و بیفائدہ و ضائع ہو جائے + اور وہ خود حیات میں پیغمبر کے
انجام نہیں پاچکتا + اور علاوہ اسکے کار رجوع بخلق + اہم تر ہے کار رجوع
بخدا سے کہ اس میں معاملہ ساتھ ایک دانا و عادل کے ہے + اور اوس میں معاملہ
ساتھ لاکھ جاہلان اور ظالمان کے + اور پوشیدہ نہیں کہ معاملہ جاہلان ظالمان
مشوش و مخوف تر ہے + نسبت معاملہ دانا و عادل کے + چنانچہ مدارج اربعہ
صوفیہ سے بھی یہ درجہ آخر ہے + یعنی مِّنْ اَسَدٍ اِلٰی اُنْحَلِقٍ + لہذا بعد فوت
پیغمبر کے اگر کوئی شخص برابر انجام و انصرام و اختتام + اس کار ضروری
و لازمی و مخوف ترکی + قائم نہ کر آجائے + تو ضرور ہے کہ بقیہ کار رجوع بخلق
مستل منفقو و یا ناقص و ناتمام یا خلاف حق و صواب ہو کر + بلکہ حجت تک اختتام
نہا کر مشقت کار رجوع بندھا + بالکل ضائع و بیفائدہ و عبث ہو جاوے + اور ظاہر ہے
کہ تعطیل نقص کار لازمی + یا ظہور خلاف حق و صواب + یا ارتکاب فعل
عبث + جملہ قبیح + خدا سے غیر ممکن الوقوع + اسلئے پیغمبروں کی لئے جانشینوں کا
ہونا ضرور ہے + لیکن چونکہ کار رجوع بخلق ذمہ جانشین کے اوسط طرح باقی رہتا
کہ جس طرح ذمہ پیغمبر کے کیا گیا تھا + خصوص نسبت اؤن خلایق کے + جو حیات
پیغمبر میں دین اختیار نہ کر چکے ہوں + اسلئے جانشینوں میں اؤن صفات
پیغمبر کا + قائم و موجود رہنا ضرور ہے + جو واسطے انجام کار رجوع بخلق کے +

ضرور ولا بد ہیں + (نہ وہ صفات جو ضرور ہیں واسطے انجام کار رجوع ہو سکتا
 کہ وہ مخصوص ہیں واسطے پیغمبر کے + اور اسی سبب کے درجہ پیغمبری اعلا
 ہوتا ہے درجہ امامت وغیرہ سے +) اور وہ صفات جو واسطے انجام کار
 رجوع بخلق کے پیغمبروں میں ضرور ہیں + تشریحاً اس وجہ سے ضرورت
 بحث رسالت میں گذری + مگر تفصیل اوکی یہ ہے + ہذا رجوع + تکلم +
 وصال + صدق + عصمت + اتقاق پسندیدہ + پس چونکہ یہاں علی سند
 بحث دوم بحث رسالت + و سند رجوع و جواریت + الا کہ ظاہر ہے کہ موجود
 ہا صفات مذکور کا خلیفہ میں + بنظر انجام کار رجوع بخلق کے + (رجوع
 و خوف ترو حاصل کار رجوع بخدا کا ہے +) خلیفہ کے لئے + اور بنظر اختیار کر
 دین اور راہ حق و صواب کے خلایق کے لئے + ضرورت + تو بصورت نہایت
 رہنے صفات مذکور کے خلیفہ میں + تکلیف انجام کار رجوع بخلق خلیفہ پر +
 و تکلیف اختیار دین و راہ حق و صواب خلایق پر + دونوں تکلیف زائد
 و مالا یطاق متصور + جو ظلم ہے صریح + و خدا سے غیر ممکن الوقوع + لہذا ضرور
 کہ خلیفہ پیغمبر صاحب اعجاز و موصوف بصفات مذکور ہو + مگر چونکہ حصول
 صفات تام خصوص حصول معجزات + بغیر امر پروردگار ممکن نہیں + اور
 بھی اعتماد و یقین اوکی موجودگی کا + طالبان راہ حق و یقین کو حسب اطمینان
 قلب + یا اعتماد حجت + بغیر نص غیر امکان + لہذا ضرور ہے کہ جانشینان

منصوص بصفات مذکور و مامور بامر اللہ ہوں + چنانچہ اسی جگہ سے ہے جو
 پروردگار عالم نے بمقدمہ نصب جانشین نازل فرمایا + قولہ تعالیٰ **إِنَّا**
الْمَسْئُولُ بِلَيْحٍ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ كُنْتَ تَقْبَلُ مَا أَنْزَلْنَا
رِسَالَهُ إِنَّ اللَّهَ لَيَكْشِفُكَ مِنَ الْبَلَاءِ یعنی ای رسول پرہیزگار! اگر تو جو
 اوتار طرف تیرے پروردگار سے لے کرے + اور اگر نہیں پرہیز کیا تو نے + اس کو
 تو پس نہیں پرہیز کیا تو نے کوئی رسالت اپنی + چنانچہ لاوینا و تفسیر نہیں میں
 براہ بن غازی سے مروی ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی ہو غزیر خم میں + کہ
 بعد ازان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ممبر بر جا کیا + اور امام جناب امیر علیہ السلام کا اوٹھا
 فرمایا کہ **مَنْ كُنْتُ مَوْلَا فَعَلَيْكُمْ مَوَالِي** یعنی جو میرا مولی ہو وہ اس کا
 مولی علی ہے + اور یہی اسی جگہ سے ہے کہ جوشی مرسوب نصب جانشین نازل
 فرمایا + قولہ تعالیٰ **إِنِّي أَعْلَمُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ** یعنی میں جانتا ہوں
 نعمتی و رضیت لکم **إِنِّي أَعْلَمُ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ** یعنی میں جانتا ہوں کیا سینے دین
 تمہارا اور تمام کی سینے نعمت اپنی + اور راضی ہوا میں واسطے تمہاری ساتھ
 دین اسلام کے + مناقب ابن مردودہ میں ابو سعید خدری سے مروی ہے +
 کہ یہ آیت نازل ہوئی روز غدیر خم کے + اس وقت کہ اوٹھایا آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم نے امام جناب امیر علیہ السلام کا + کہ بعد ازان فرمایا کہ اے ابراہیم اکمال دین
 و اتمام نعمت و رہنما پروردگار برسات من و ولایت علی + اور کیونکہ

کہ نصب خلیفہ منجانب اللہ ایک ایسی ہی امرِ اہم ہے + امورِ اہم دین سے
 کہ اس سے اہم و اعظم تر کوئی امر نہیں + کہ بغیر اس کے خود دین کا وجود بطور
 اصل و حق قائم رہنا + یا حجتِ الہی کا اختتام پانا + جس کے لئے یہ سارا اہتمام و
 محال تصور ہے + اس صورت میں باوجود ایسی ضرورت شدید کی + اور موجود
 رہنے ان روایات کے + آیات مذکورہ کی مثبت موقع تاویل کرنا + یا دوری
 روایات بیحمل پر اعتقاد کرنا صحیح پیراہہ روی اور اپنے کو اختلافات و اختلافات
 و المناہے + پس دلائل مندرجہ بالا سے بخوبی ثابت ہو گیا + کہ وجود اسعجار و اجتماع
 جملہ صفات و وجوب محبت + واسطے خلیفہ پیغمبر کے شرط لازم ہے + اور بنا پر
 یقین موجودگی نصوص صفا کے + امر پروردگار شرط لازم + مگر چونکہ ظاہر و ناگیا + کہ شرط
 و مشروط لازم و لزوم ہیں لہذا وجود مشروط و وجود شرط پر دل + وجود مشروط و وجود مشروط پر
 دل + تو نفس مشروط عین نفس شرط + نفس شرط عین نفس مشروط + لہذا
 ضرور ہے کہ صاحبِ اعجاز و منصوص بنصوص صفا و محبت + باوجود عدم ہوا
 نصوص مخصوصہ خلافت کے + خلیفہ منصوص و مامور بامر اللہ ہو + اب ایک
 روایت مناسب مقام کتاب حیات القلوب سے نقل کی جاتی ہے + روایت
 کلینی ابن بابویہ و دیگران بسند معتبر روایت کردہ اندہ کہ حضرت امام جعفر
 صادق علیہ السلام ازہشام بن سالم + کہ از فضیلت اصحاب آنحضرت است +
 پسیدند + کہ جب با عمر بن عبد بصری + کہ از علما صوفیہ اہلسنت بود چگونہ سوال

کردی + هشام گفت فدای تو شوم ای فرزند رسول خدا صلعم بمن از شما
 شرم میکنم و زمان مادر خدمت شما کار میکنید که سخن گوید + حضرت فرمود که هرگاه
 شما را امر کنیم می باید که اطاعت کنید + هشام گفت که بمن خبر رسید دعای
 فضیلت عمر + نوشتن او در مسجد بصره و افساد کردن + بر من بسیار گران آمد
 پس روانه شدم و در روز جمعه داخل بصره شدم + و بمسجد بصره در آمدم + حلقه
 بزرگی دیدم که بر دور عمر برآمده بودند و او یک جامه سیاه از پشت بر کمر بسته
 و یک جامه دیگر چنین روا کرده بود + و مردم از و سوالها میکردند + پس راه
 کشورم و در میان حلقه داخل شدم + و در آخر همه بدو زنانو نشستم + گفتم عالم
 من عزیزم و مسئله دارم + رخصت میدی + که سوال کنم + گفت بلی + گفتم آیا
 چشم داری + گفت ای فرزند این چه سوال است + گفتم سوال من چنین است +
 گفت ای فرزند سوال کن هر چند مسئله احمقانه است + گفتم چشم داری +
 گفت بلی + گفتم بان چه می بینی + گفت رنگها و سخنها + گفتم آیا بینی داری +
 گفت بلی + گفتم بان چه کار میکنی + گفت بونا است تمام میکنم + گفتم آیا زبان
 داری + گفت بلی + گفتم بان چه کاری کنی + گفت خرّه چیزها بان میسبایم
 گفتم آیا زبان داری + گفت آری + گفتم بان چه کار میکنی + گفت بان سخن
 میگویم + گفتم آیا گوش داری + گفت آری + گفتم چه کار تومی آید + گفت
 صدایا بان می شنوم + گفتم آیا دست داری + گفت بلی + گفتم بان چه میکنی +

گفت بان چیز بار فر و میگیرم + گفتم آیا دل داری + گفت بلی + گفتم بچه که تو
می آید + گفت بان تمیز میکنم آنچه را برین اعضا و جوارح مشتبه میشود + گفتم آیا
آن جوارح پس بخودند و از دل مستغنی نبودند + گفت نه + گفتم چرا از دل مستغنی
نیند و حال آنکه همه صحیح و سالم اند + گفت ای فرزند و قتی که این اعضا شک میکنند
در چیزیکه بوییده اند یا دیده اند یا چشیده اند یا شنیده اند یا لمس کرده اند یا بوی
بدل + پس او یقین را جرم و شک را باطل میکند + گفتم پس خدا دل را در بدن
باز داشته است برای آنکه شک جوارح را بر طرف کند + گفت آری + گفتم پس البته
باید دل در بدن باشد و ناچار است از آن + و اگر دل نباشد ادراک جوارح
مستقیم نمیکرد + گفت بلی + پس گفتم ای ابو مردان خداوند عالمیان اعضا و
جوارح ترا نگذاشته است بی امامی و پیشوایی که آنچه حق است بر ایشان بیان کند
و شک از ایشان زایل کند + و جمیع غلایق را در حیرت و شک اختلاف گذاشته است
و امامی و مستدای از برای ایشان نصب نکرده است + که در حیرت و شک خود
با در جمیع گفته که ایشان را براه حق مستقیم یار دارد + و حیرت و شک از ایشان دارد
چون این را گفتم ساقط شد + هیچ جواب نگفت + پس بجانب من التفات نمود
و گفت تو شایسته هستی + گفتم نه + گفت با و هم نشینی کرده + گفتم نه + گفت از مردم
کجایی + گفتم از اهل کوفه ام + گفت البته تو شایسته + پس برخاست و مرا در بر گرفت
و در جای خود نشاند + و حرف نزد ما من برخاستم + چون این قصه را نقل کردم

حضرت صادق علیہ السلام خندید و فرمود + کہ اسی ہشام ابن را از کجا ابو خنیس کو
گفتم اسی فرزند رسول خدا صلعم چنین بزر با نام جاری شد + و بروایت دیگر
گفت کہ از شما اخذ کردہ بودم + اجزای آن را با یکدیگر تالیف کردم حضرت فرج بود
این مضمون در صحف ابراہیم و موسیٰ نوشتہ شدہ است +

بحث دوم تمہید میں خلافت خاص آنحضرت صلعم کی

پہلے کہ بحث خلافت عام میں + برائے صادق و دلائل و اتقی ثابت ہوا + کہ
خلفاء پیغمبر کے لئے بنا بر انجام کار اہم خلافت کے ضروریہ ہے کہ موصوف ہوں +
کمل صفات میں اپنے پیغمبر کے + یعنی معجزات پیغمبر رکھتے ہوں + اور افضل
الناس ہوں بعد از پیغمبر + علم و عدل و صدق و عصمت و جمیع اخلاق پسندیدہ
و اجر ای و قیام دین بطور احسن و حسب مقتیود خدا محال و غیر ممکن یعنی
وجود اعجاز و اجتماع صفات واسطے خلیفہ کے شرط ضروری و لازمی ہے +
پس اس حالت میں ہرگز کوئی قلب قبول نہیں کر سکتا ہے + کہ بعد آنحضرت صلعم
کوئی ایسا مدعی خلافت نہ ہو + کیونکہ ترک کار ضروری قبیح ہے خدا سے
ممکن نہیں + علی الخصوص بعد آپ کے ایسے خلفاء کا ہونا ضرور ہے کیلئے کہ آپ
نجاتم الانبیاء ہیں + کوئی دوسرا پیغمبر یا نبی آپ کے بعد آنے والا نہیں + ملت
تاقیام قیامت جاری و قائم ہے + دین میں آپ کے بسبب موجودگی علی غایت
مناقض و متضاد کا شامل و داخل رہنا ظاہر ہے + جیسا ظاہر سوا + اور جو

آپ جمیع خلائیق پر سبوت ہیں + دین آپ کا عہد میں آپ کے بجز ملک عرب کہیں
 جاری و شایع نہیں ہوا + پس بعد آنحضرت صلعم اگر کسی ایسے شخص کا چھوٹنا
 ظاہر ہو جسکی تعریف اوپر لکھی گئی + تو خود حقیقت میں اس دین کی کلام عظیم
 پیدا ہوا جاتا ہے + بسبب اس ترک ضروری و لازمی کے + جو باعث فوت
 مقصود و قبیح متصور ہے + و خدای وانا وقادر سے غیر ممکن الوقوع + اور اگر
 بعد آنحضرت صلعم کسی ایسی مدعی خلافت + یعنی صاحب اعجاز + منصوص
 بصفات + واجب المحبت کا چھوٹنا و موجود رہنا + حقا و یقیناً ظاہر ثابت ہو
 تو ہو المقصود + و مطلوب + و مرغوب + یعنی پھر اسکو حسب دلائل مندرجہ بحث
 ماقبل خلیفہ برحق و منصوص جاننا + اور مثل پیغمبر جمیع امور اسکی اطاعت
 و فرمانبرداری کرنا + واجب و لازم + اور اس سے عدول کرنا + یا سو اوسکے
 دوسرے کو خلیفہ بنانا + یا خلیفہ سمجھنا + صریح ضلالت و گمراہی + اور بعد علم
 و وقوف + بمعجزات و صفات مدعی موصوف + پھر کوئی اور دلیل خواہ نص
 بہ ثبوت خلافت و ماموریت اوسکے طلب کرنا + محض بیراہہ روی + کیونکہ دلائل
 مندرجہ بحث ماقبل ظاہر ہے کہ خود پیغمبر ہجرت کیا یا نہ کرے انہیں معجزات
 و صفات کے + نہ کسی اور دلیل سے + اور نہ کوئی دوسری دلیل موثر معرفت
 پیغمبر قائم ہو سکتی ہے + اس صورت میں ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جو امر واسطے
 ثبوت پیغمبری اور ماموریت پیغمبر کی کافی ہوگا + وہی امر واسطے ثبوت خلافت

و ماہوری خلیفہ کی زیادہ تر کافی ہو سکتا ہے، اور جو امر واسطے ثبوت قیامت
 و ماہوری خلیفہ کی کافی نہ ہوگا، وہی امر واسطے ثبوت پیغمبری و ماہوری
 پیغمبر کی زیادہ تر کافی ہو نہیں سکتا، اس صورت میں رد کرنا ایسے ثبوت کا
 نسبت خلیفہ و خالی از انکار پیغمبری نہیں یعنی اگر بذریعہ معجزات صفات
 خلیفہ پہچانا نہیں جاتا، تو پیغمبر زیادہ تر پہچانا جا نہیں سکتا ہے، اور چونکہ
 معرفت پیغمبر کے لئے کوئی اور ثبوت نہیں، اسلئے بصورت انکار خلافت
 انکار پیغمبری ثابت، چنانچہ کتب فریقین میں آیا ہے کہ جب حضرت امام
 زین العابدین علیہ السلام اور محمد حنیفہ میں نسبت امامت کے بحث ہوئی،
 تو اگرچہ دونوں عالم تھے، مگر کوئی دلیل کافی تصور نہ کر، رجوع لاطرف
 معجزہ کے، یعنی طرف گواہی سنگ سود کے، اور بعد گواہی سنگ اسود
 بر حقیقت امام علیہ السلام، محمد حنیفہ اپنے دعویٰ یعنی دعوائی امامت سے
 دست بردار ہو گئے، اس سے صاف ظاہر ہے کہ کافی تر از معجزات کوئی
 دلیل نہیں، اور اصول عقلی اسکا یہ ہے، کہ فعل معجزہ بوجہ بخت بقدرت
 پروردگار، تقریب ثابت کرتا ہے صاحب اعجاز کا خدا ہے، اور ظاہر ہے کہ
 مقرب خدا کا ذہب ہو نہیں سکتا، بلکہ ضرور ہے کہ جمیع صفات میں موصوف
 لہذا صاحب اعجاز جو دعویٰ کرے صادق ہے اپنے دعویٰ میں، وہ دعویٰ
 خواہ رسالت کا ہو، خواہ نبوت کا، خواہ امامت کا، خواہ خلافت کا، خواہ

ولایت کا + اور چونکہ تقرب خدا بغیر موجودگی جملہ صفات ممکن نہیں لہذا صاحب
 اعجاز میں کل صفات کا موجود رہنا خود بخود یقین ہو جاتا ہے + اور یہ بات ایسی
 صریح و واضح و مستحکم و فیصل و عام فہم ہے کہ کوئی ذہن اس کے فہم میں عاجز
 رہ نہیں سکتا + اور نہ انکار کر سکتا ہے + مگر بعضی اہل چنا چہ اسی لئے پرویزگار
 عالم نے معجزات کو ثبوت ماموری اور نشان تقرری کا اپنے قرار دیا ہے +
 تاہم خواص و عام پر بخوبی حجت ختم ہو + اور بھی ظاہر ہے کہ خلافت منجانب
 خدا سے صرف و شناخت کی یہی تین صورتیں ہیں + اول وجود معجزات
 و قائم ظاہر و ثابت رہنا اور صفات کا جو واسطے انجام اس منصب کے ضرور
 و لازم ہیں + سوئم موجود رہنا نص خاص خلافت کا + مگر پوشیدہ کہ دو ثبوت
 اول مفید عام ہیں + اور ثبوت آخر مفید خاص فرقہ + اور ثبوت مفید عام
 افضل و اعلیٰ متصور ہے + ثبوت مفید خاص سے + اس صورت میں خدا
 و رسول کو ضرور نہیں ہے کہ باوجود عطای معجزات و اظہار صفات نسبت
 خلافت صاحب اعجاز و صفات + کوئی اور نص کرے + اور اگر کریں تو نوراً
 علی نور ثبوت تائید ہوگا + نہ ثبوت اصلی و ضروری + اور بھی ظاہر ہے کہ ہر
 دعویٰ و ہر قول و فعل صاحب اعجاز و صفات + خود واسطے یقین کر لئے کے
 کم از نص نہیں پس چونکہ ثابت ہوا کہ مدعی صاحب اعجاز و صفات ضرور ہے
 کہ خلیفہ مامور بامر اللہ ہو + مثلاً پیغمبر + اس صورت میں غور ہے کہ انکار صریحی

ایسے خلیفہ کا + مثل انکار صریحی پیغمبر کی کفر ہو + اور انکار تاویلی ایسے خلیفہ کا +
 مثل انکار مخفی پیغمبر کی نفاق + چنانچہ اسی جگہ سے ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے کہ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَعْرِفْ إِمَامَهُ زَمَانَهُ فَقَدْ مَاتَ مِيتَةً
 جَاهِلِيَّةً یعنی جو مرا اور نہیں پہچانا اپنے امام زمان کو پس مراد اوپر
 سے ہے جاہلیت کے + اور یہی اسی جگہ سے ہے کہ علمای مذہب امامیہ
 ائمہ شیعہ سے خلافت و امامت کو اصول دین میں شمار کیا ہے + کچھ
 مہولہ جی + اب ایک روایت مناسب مقام کے کتاب حیات القلوب سے
 نقل کیجاتی ہے + روایت کلینی و شیخ طبرسی روایت کردہ انداز یونس
 بن یعقوب + کہ مروی از اہل شام بخدیجت حضرت صادق علیہ السلام آمد
 گفت من مروی ہستم صاحب علم کلام و علم فقہ و علم فرائض و میراث +
 و آبدہ ام تا باصحاب تو مناظرہ و مباحثہ کنم + حضرت فرمودند کہ کلام تو از کلام
 رسول خداست یا از پیش خود میگوئی + گفت بعضی از کلام آنحضرت است +
 و بعضی از پیش خود میگویم + حضرت فرمودند کہ پس تو شریک حضرت رسولی +
 ایابو حنی را از خدا شنیدہ کہ ترا خبر دادہ است با حکام خود + گفت نہ فرمود
 کہ پس اطاعت تو واجب است چنانچہ اطاعت رسول خدا واجب است +
 گفت نہ یونس گفت پس حضرت بجانب من ملتفت شد و فرمود ای یونس
 این مرد پیش از آنکہ سخن بگوید کلام خود را باطل کرد زیرا کہ کسیکہ حی الہی با کبیر

و خدا او را واجب اطاعت کرده باشد + سخن گفتن او در امور دین باطل خواهد بود
 بلکه خود را شریک خدا گردانیده خواهد بود + پس هشام بن حکم که از مستکلمان آنحضرت
 و در نهایت فضل و علم و فطانت بوده + در آن وقت تازه خطش و میده بود
 و داخل مجلس شد + حضرت آنرا تعظیم فرمود و جای برای او کشود + و فرمود که تو
 یاری کننده مانی بدل و زبان و دست + پس بعد از آنکه جمیع از اصحاب آنحضرت
 با و سخن گفتند و بدو غالب نشدند + حضرت بشامی فرمود که باین پسر مناظره کن
 یعنی با هشام + پس شامی گفت یا هشام با من گفتگو کن در باب امامت این
 هشام ازین سخن بی ادبانه او و غضب شده گفت ای مردک ایا خدا ب مردم مهر
 ترست یا مردم نسبت بخود گفت بلکه خدا مهر بان ترست + هشام گفت بهرانی
 خود چه کرده است نسبت بمردم + شامی گفت از برای ایشان محبتی و راهنمای
 اقامت کرده است + که پراکنده نشوند + و اختلاف در میان ایشان بهم نرسد
 و امور ایشان منظم گردد + و خبر دهد ایشانرا بفرایض پروردگار ایشان
 هشام گفت آن مرد کینست + گفت رسول خدا صلعم + هشام گفت بعد از رسول خدا
 که بود + گفت کتاب خدا و سنت رسول خدا صلعم + هشام گفت آیا کتاب و سنت
 بمانفعی بخشیده است امروز + در آنکه اختلاف را از ما بر طرف کند + گفت بل
 هشام گفت پس چرا ما و تو اختلاف داریم + از جهت این اختلاف تو از
 شام بسوی ما آمده که مناظره کنی + پس شامی ساکت شد و جواب نتوانست بگوید

پس حضرت شامی گفت چرا غن میگوی + شامی گفت اگر گویم اختلاف ندارم
در رخ گفته ام + و اگر گویم کتاب وسنت بعد از رجوع تا بهار رفع اختلاف
میکند + غلط گفته ام + زیرا که احتمال وجود بسیار دارد و بکسی آنها را موافق
مطلب خود عمل میکند + و اگر گویم که اختلاف دارد پس کتاب وسنت نفی
نمیبخشید + اما نیز من میتوانم همین سخن را با و گردانم + حضرت فرمود که برگردان
تا جوابش شنوی + شامی گفت خدا مهربان تر است نسبت به خلق + یا خود نسبت
به خود مهربان تر است + هشام گفت خدا مهربان تر است + شامی گفت یا کسی را
باز داشته است که اختلاف را از این بر طرف کند + و سرایشان را با صلاح
آورد + و حق و باطل را برای ایشان تمیز دهد + هشام گفت زبان حضرت
رسول صلعم را می گوئی یا امروز + شامی گفت در زبان حضرت رسول صلعم
آن حضرت بود + امروز را بگو کیست + هشام گفت این بزرگوار که اینجاست
و از اطراف عالم با جمعی بنده و بسوی او می آیند + و از آتش می دهد با خبر
آسمانی و قرآنی که از پدر و جد خود دارد + شامی گفت این از کجا بر من معلوم
تواند شد + هشام گفت بهترین از و هر چه خواهی + شامی گفت عذر مرا قطع کرد
اکنون بر من است که سوال کنم + حضرت فرمود که ای شامی ترا خبر دهم که سفر تو
چگونه بود و در راه چه بر تو واقع شد + چون حضرت همه را خبر داد + گفت راست
میگویی + الحال تو ایمان آورد + و مسلمان شد + حضرت فرمود که بلکه الحال

ایمان آوردی و بیشتر چون کلمتین می گفتی مسلمان بودی و اسلام پیش از
ایمان بهیم میداد و احکام دنیا از میراث و نکاح و غیر آنما بر اسلام ترجیح
میشود و ثواب آخرت بر ایمان میباشد و تا اعتقاد بامانت از ایمان بهیم اسلام
کنند مستحق بهشت نمیشوند مثلاً می گفت: اوست گفتی من رکن است گواهی
میدهم بر یگانگی خدا و رسالت حضرت رسول صلیم و گواهی میدهم بر نبوت و گواهی میدهم بر

پس بر حق است و خلافت امامت بلا فصل چهارمین رکن است

چهارم بحث تا قبل از این ثابت شود که اگر بعد از آنحضرت صلیم کوئی را بگوید
ما صاحب اعجاز و ارفع من الناس بصفات علم و عدل و درستی و عفت و
اخلاق پسندیده موجود بود و تو او را بخلیفه بر حق و بنیوس جانشین و اوصی
و نایب واری او سکی مثل پیغمبر کرنا واجب است و او را و سبب عدل کرنا باید
او سبب دوسرے کو خلیفه بنانا یا بخلیفه سمجھنا گمراهی و ضلالت است و پس
اس صورت میں اگر انصاف سے دیکھا جائے تو کتب فریقین سے یعنی
باتفاق و اجتماع امت ظاہر و ثابت ہے بلکہ مشہور و زبان زد خاص و عام
ہے کہ بعد از آنحضرت صلعم کے جناب امیر علیہ السلام کل صفات مذکور میں
بوجہ حسن موصوف و معروف تھے کہ کسی کو جای کلام نہیں جیسا بحث
مابعد میں تفصیلاً ثابت کیا جائے گا انشاء اللہ تعالیٰ و اور سوای جناب
امیر علیہ السلام کے اس وقت کوئی اور مدعی خلافت ایسا نہ تھا کہ جس میں

کل صفات مذکورہ کا اجتماع و موجود رہنا اس طرح ثابت ہو سکے جسکے
 رو سے افضل الناس ہونا اوسکا بعد آنحضرت صلعم کچھ صفات مذکورہ
 میں قابل یقین یعنی بالاتفاق و الاجتماع است ظاہر ہو۔ اس صورت میں
 علاوہ ذیل مندرجہ بحث ذی اقبال ظاہر ہے کہ آنحضرت صلعم افضل
 جمیع رسل اور اشراف سچ انبیاء ہیں، تو مناسب بلکہ ضرور ہے کہ خلفاء
 و جانشین آنحضرت صلعم کے بھی۔ افضل و اشراف ہوں، خلفاء و دیگر پیغمبر
 زکست۔ کیونکہ کسیر شان جانشین سے کسیر شان پیغمبر سے اور کچھ
 کسیر شان پیغمبر سے کسیر شان خدا اور معلوم ہے کہ خلفاء و دیگر پیغمبر
 صاحب معجزات و موصوف بہ صفات توحید و کسی وقت میں کافر رہنا
 اونکا ثابت نہیں ہوتا۔ چنانچہ فتوحات القدس میں رسکے سے کہ کی از اصحاب
 جناب میسر تھا منقول ہے کہ ایک روز یکی از متابعان جناب میسر لے کہا
 ایا امیر المومنین بنی اسرائیل نے وصی موسیٰ سے برائین و معجزات دیکھی
 اور نصارا نے وصی عیسیٰ سے خارق عادات و کرامات مشاہدہ کئے
 اگر ہلوگ بھی آپ سے کوئی کرامات دیکھتے تو موجب اطمینان قلب از دیاد
 یقین کا ہوتا۔ آخر بعد اصلاح بسیار آپ کو جمعی از صحابہ ایک زمین شور
 زار میں پہونچے اور یکی از اسرار حسنی آہستہ پڑ بکھر فرمایا کہ جو کچھ ہمیں
 نہان ہے آشکارا کر۔ صحابہ نے جانب راست کیفیت بہشت کہ اصحاب میں

خبر دیتی تھی + اور جانب چپ کیفیت و وزخ کہ حال اصحاب شمال کا یاد
 دلاتی تھی + مشاہدہ کی + الی آخرہ + اس صورت میں خلفاء آنحضرت صلعم کا
 غیر موصوف ہونا + اور چالیس چالیس برس تک شرک و کافر رہنا + ہرگز
 ایمان گوارہ نہیں کر سکتا + اگرچہ طرح خدای وانا وقادر سے ممکن تصور ہوتا
 کہ علاوہ ضرورت مندرجہ بحث ہی ماقبل + ایسا امر نامناسبیت خلاف
 آنحضرت صلعم کے گوارہ کرے + اور اہلسنت ہر گاہ غیر صالح ہونا اصحاب
 آنحضرت صلعم کا + باوصف ثبوت غیر صالحی اصحاب دیگر پیغمبران کے موصوب
 کہتے ہیں + تو ایسے امر معیوب ترکا گوارہ کرنا + خالی از عجایب و غرائبین
 چنانچہ قولہ تعالیٰ لَا اِتٰی جَاعِلَکَ لِلنَّاسِ اِقَامًا قَالَ وَمِنْ ذُرِّیَّتِیْ
 قَالَ لَا یُنَالُ عٰہِدِیْ الظَّالِمِیْنَ مطلب اس آیہ کا یہ ہے + کہ خدا فرماتا
 حضرت ابراہیم سے کہ ہر ستیکہ سینے تجھ کو امام انام کیا + تو انہوں نے
 غرض کیا + کہ میری ذریت کو بھی ایسی ہی کر + تو فرمایا خدا نے کہ عہد میرا
 یعنی امامت و خلافت + نہیں پہنچ سکتی اون فرزندوں کو تیری + جو ظالم
 یعنی مشرک و بت پرست ہوں + جمعی عبد اللہ ابن مسعود سے روایت کرتا ہے
 کہ آنحضرت صلعم نے بعد نزول اس آیہ کے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے دعوت
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اور پادشاهان امون کے منتہی فرمائی + کہ کہی
 کسی بت کے آگے سجدہ نہیں کیا + یعنی مجھے پیغمبر مرسل فرمایا اور علی کو وصی

مولوی عبدالعزیز دہلوی اپنے تفسیر میں + بتفسیر اس آیت کے لکھتے ہیں + خلاصہ
مطلب اونکا یہ ہے کہ امامیہ واسطے امامت کے عصمت شرط سمجھتے ہیں لہذا
بموجب اس آیت کے + کفر قبل اسلام پر خلفاء کے معترض ہو کر + اونکو لایق خلافت
کے نہیں جانتے ہیں + حالانکہ اس آیت میں لفظ ظالمین واقع ہے + اور مقابل
ظلم عدل ہے + نہ عصمت + اور جو شخص کفر سے طرف اسلام کے رجوع لانا کہ
سب بڑائیوں سے پاک ہو جاتا ہے + تو کفر زمانہ قبل اسلام کو + مانع خلافت
سمجھنا محض ججا + اور اگر عصمت واسطے امامت کے شرط تصور ہو + تو واسطے
تائید ان ومنقیان و مجتہدان کے بھی معصوم ہونا ضرور ہے + انتہاء عار کلام
پس واضح ہو کہ یہ کلام مولوی موصوف کا مغالطہ وہی سے ناواقفان عوام سے
کم نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ ظلم اوپر تین ہی قسم ہو سکتا ہے + ظلم بحق خدا +
ظلم بحق دیگران + ظلم بحق نفس خود + اور اگرچہ نقصان کل ظلموں کا آخر
عاید نفس خود ہے + مگر جتنے افعال ذمہ ہیں + ان تین قسم ظلموں سے خالی
و باہر نہیں ہو سکتے + اور کفر و شرک کہ ظلم بحق خدا ہے + اور صریحاً و بدیہاً
خلاف ہر عقل + جیسا ظاہر ہوا + اور تبیین نقصان عظیم بے نفع مطلق تصور
بدترین ہے کل ظلموں کو + اور زیادہ تر خلاف عدل تصور ہے + جیسا اولیٰ
فرماتا ہے کہ **لَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خِطِيٍّ** لہذا حصول عدل تام بغیر حصول
عصمت محال + تو اس صورت میں عدل و عصمت الفاظ مترادف یعنی متحد المعنی

یا لازم و ملزوم ہے + یعنی عادل صلی و علی مقصود ہے + تو مقصود ہم + ہر شیئر
 مقصود کو عادل نہیں کہتا + جیسے کلامہ میں ہے + تقدیر بھی
 ظاہر ہوا کہ کل خلائق صالح سے حاصل ہیں + میں + اعلیٰ کی راہ پر ظلم
 + ظلمہ اس کے ظاہر ہے کہ خلیفہ کے یا ایمان کے بعد از کفر سے نہ ہو جو عہد
 ایک عادل یا جس کی کفر + اعلیٰ علی + تعمیر مقصود نہ ہو + اسرار ہوتا
 تفسیر ایمان و صلاح و تقویٰ اصلی کے + غیر قابل اعتبار + یقین اختلاف ہے
 کہ عدل نام جلی ہے + ہر نوع غیر قابل تفسیر و بدل + اعلیٰ + ہم + ہر کسی قسٹ
 کوئی ظلم + کفر و شرک + افعال + عہد + ہر واقعہ نہیں ہو سکتا + اور بصورت
 موجود رہنے میں عہد کے ہر وجہ قابل اعتماد و یقین + اور یہی ظاہر ہے
 کہ اگر عہد اختیار ایمان بعد از کفر سے گناہ معاف ہو جاتے ہیں + مگر ذلت ظلم
 و بدعتی دور + اعلیٰ کی کتب + صورت میں ممکن نہیں ہے کہ چر و کار عادل
 و عالم + جیسے مقصود اعلیٰ + کہ صلاح عامہ خلائق اس سے متعلق ہے +
 اور قیام ایمان + ہر واقعہ + اعلیٰ دین + اوپر موقوف + واسطے ایسے شخصوں
 گوارہ کرے + جو ایسے ذلیل و بدعتی ہوں + اور جبکا عدل بعد از ظلم کشیر +
 ناقص کسی و ممکن تبدیل + تعمیر + غیر قابل اعتبار و یقین خلائق ہو + بلکہ
 اس صورت میں نقص تعین و تشخیص + حسب شدہ ای تقدیر فریقین + نسبت
 پروردگار ثابت ہوتا ہے + اور بھی نقص علم و دانائی و قدرت + مکمل لا یخفی +

شایہ برسی صاحب نے خلافت کو گواہی اور فروغی و قضایا ہی سہنا نان کے
 تصور فرمایا کہ اوسکے لئے عدل ظاہری کا فتویٰ جاری کیا۔ مگر اوسہیں بھی
 عادلین و کارہین + تا اتفاق و اختلاف کلام سے اصل مدعا ظاہر ہو جائے +
 اس صورت میں ظاہر ہے کہ امر عظیم خلافت تو ہندوستان کی گواہی سے بھی
 کمتر ٹھہرا + مصرعہ برین عقل و دانش یا بد گریست ہو اور سجاات شر و نصیب
 امام کے جو قاضیان و مفتیان وغیرہ کا بھی معصوم ہونا ضرور ہے۔ فرمایا گیا کہ
 تو پس واضح ہو کہ قاضیان و مفتیان وغیرہ کو بحالت امارت امام معصوم کے
 از جانب امام مقرر و مامور ہونا ضرور ہے + اس صورت میں گو وہ معصوم نہ ہوں
 مگر ظاہر ہے کہ بسبب مقرر ہونے از جانب امام معصوم وہ عالم علم لدنی کے +
 اتفاقاً اوں کا ہر نوع مستحکم و قابل اعتماد و یقین متصور ہو اور بھی قضایا و فتاویٰ
 خلاف غلط ادنیٰ + امام معروف کے پاس پہنچنے قابل یقین فیصلہ و تصحیح
 ہو جاسکتے ہیں + بخلاف خلیفہ غیر معصوم و غیر عالم علم لدنی کے + کہ نہ تقرری
 عمالان درست اونسے ممکن + نہ تصحیح احکام خلافت قابل یقین اونسے امکان
 اور بھی اس صورت میں نہیں معلوم کہ سلطنتِ خدا و سلطنتِ بادشاہان دنیا
 سے کیا فرق باقی رہتا ہے + لہذا واسطے امام کے کہ خلیفہ اللہ ہے اہل دنیا
 اور صلاح عامہ خلافت و قیام ایمان و راء اعلیٰ دین + اوسے سے متعلق ہے
 عصمت و فیضیت علم بہت ضرور ہے + اور بغیر عصمت و فیضیت علم +

انجام کار خلافت و امامت - بوجہ احسن حسب مقصود الہی پس دشوار و محال +
 اور بھی ظاہر ہے کہ کلام مولوی موصوف کا + بمقابلہ حدیث مندرجہ بالا + جو
 تفسیر لفظ ظالمین واقع ہوئی ہے + اور جس سے بسبب عدم وجود مبتدان
 گاہی و وقتی + ضرورت عصمت بخوبی ثابت ہے + از سخی بیش نیست + اگرچہ
 یہ حدیث نزدیک اہلسنت کے بدرجہ صحت کے نہ پہنچی ہو + مگر ظاہر ہے +
 کہ راوی اس حدیث کے عبداللہ ابن مسعود ہیں + کہ بموجب روایات اہلسنت کے
 ایک صحابی جلیل القدر و جامع وقاری قرآن کے ہیں + کہ ہاؤن قوت
 قرآن کی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے سیکھی تھے + اور قرآن اپنا جسکو خلیفہ موسوم
 بزور لیا + عہد آنحضرت میں جمع کیا تھا + گو بر تقدیر تسلیم کہ حدیث صحیح نہ ہو
 مگر رای او انکی ضرور مطابق بیان اپنے ہوگی + اس صورت میں یہی اہلسنت کہ
 (کہ عظمت و بزرگی جملہ مصاحبان رسول صلعم کی بیش از بیش سمجھی ہیں) اور
 رای ایسے صحابی جلیل القدر کے بمقابلہ رای مولوی صاحب کے زیادہ تر
 متک کرنا چاہئے + اگرچہ ہم جانتے ہیں کہ اہلسنت بمقابلہ مدعا اپنے +
 عظمت اصحاب سے بھی دست بردار ہو جائینگے + مگر خدا کو اپنی محبت طعم کر کے
 غرض ہے + وہ ہر نوع حاصل ہے + پس ضرورت عصمت واسطے خلیفہ و امام
 کے + عقلاً و نقلاً ہر طرح سے ثابت ہوتی ہے + چنانچہ اسی سبب پروردگار عالم نے
 از اہل اہل بیت جناب امیر علیہ السلام باظہار فضل و کمال او کے اتمام میں فرمایا

تا کوئی کسی وقت کسی حال میں، فضل و کمال سے آپ کے انکار نہ کر سکے، جیسا کہ رحم
 مادر میں آنحضرت صلعم کے عظمت و تعظیم فرمایا، اور اقرار رسالت کرنا، اور کلمہ درود
 پڑھنا، اور اندر کعبہ معظمہ، بآں عز و شان پہنچنے بجگم ندای غمیب و باشتقاق دیوار
 حرم محترم، تولد ہونا، اور بعد پیدائش، بغیر معاینہ جمال جہان، آرای آنحضرت صلعم
 آنکھیں نہ کھولنا، اور بغیر چومنے زبان مبارک اور کہانے لعاب دہن پاک کے
 دودھ نہ پینا، اور وقت آنے آغوش مطہر میں کلمہ درود پڑھنا، اور اقرار رسالت کرنا
 اور اس عہد طفلی میں باوجود زور ابو جہل، تبونکو سجدہ نہ کرنا، اور ایسا طمانچہ
 مارنا جس سے گردن ابو جہل کی پھر جلنا، اور گہوارہ میں کلمہ اژدر چیرنا، جس سے
 حیدر مشہور ہونا، اور از ایام جمعی ہمیشہ آنحضرت صلعم کے صحبت میں رہ کر تربیت پانا
 اور مجرد نزول وحی و دعوی رسالت آنحضرت صلعم کے ایمان لانا، مشہور
 روایات ہیں، اگرچہ یہ کل روایات کتب السنن میں، مثل دستور الحلق،
 و حکایت الصالحین، و فتوحات القدس، و روضۃ الشہداء، و ہدایت السعداء
 وغیرہ کے موجود ہیں، لیکن وہ حسبِ ستور اپنے کھینکے، کہ بعض روایات ان میں سے
 صحیح نہیں ہیں، لیکن بیان صحیح ہونا بعض روایات کا واسطے اثبات مدعا کے
 کافی ہے، بلکہ اس قدر سمجھنا کہ مصرعہ تابنا شد چیز کے مردم گوید چیز نا، و گویونکہ
 دوسروں کے لئے تو کچھ چھوٹ بھی مشہور نہیں ہے، بلکہ خلاف اسکے مشرک
 و کافر سننا، اور بتوں کی پرستش کرنا، وغیرہ، اور اس طرح بدستور ایمان کے

برابر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمود کہ مددگار ہر امر میں رہنا + اور سات برتن کا
 چھٹی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تنہا نماز پڑھنا + اور ہر شب غار بستر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 بکشاوہ پیشانی استراحت فرمانا + اور جبرئیل و میکائیل کا بنا برنگہبانی آنا +
 اور جہاد و نین کارنامی نمایان کرنا + اور باوجود رجحانے تنہا کے کبھی فرار
 نہونا + اور پشت ندینا + اور جنگ بدر میں بروایت معتبر چہشتیں نفر کفار کو
 تنہا قتل کرنا + اور جنگ احد میں باوجود فرار مسلمان ثابت قدم رہنا + اور
 ذوالنہار پانا + اور لافتمہ الا علی ولا یسئف الا ذلک و الفقار کی صدا عیب
 آنا + اور جنگ خندق میں باوجود انکار جملہ مسلمانان عمر ابن عجدو سے
 نہونا + اور ابوسکون قتل کرنا + اور جنگ خیبر میں بعد شکست سے روزہ بان
 طوطا نشان پانا + اور بان زور و شور فتح کرنا + اور فتح مکہ میں دوش
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑھ کر بتونکو توڑنا + اور جنگ حنین میں باوجود ہندار
 مسلمانان بذات خاص فعیاب ہونا + اور دروازہ آپ کا باوجود انسداد
 درمی جملہ اصحاب + از جانب مسجد نبوی + بند کیا جانا + اور مسجد نبوی میں
 غیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم و آپ کے کسیکو بحالت جنابت جانے کی اجازت نہونا +
 و واسطے منانے چہل آیات سورہ برات رکعہ حاجیان کعبہ کو + بمعزولی
 امیر اول حکم خدا مقرر ہو کر جانا + و حکم خدا ساتھ افضل زنان عالمین کے
 نکاح ہونا + و غدیر خم میں بان عز و شان حدیث میں کلمہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**

محو کلام کے مصداق ہو کر + امیر المؤمنین، جناب + ایک کبھی اس کی تائید نہ ہوا
 خلاصہ یہ کہ بسیاری کا رٹائی نیک و اعمالہامی مانجھ اور واپس اور شیعہ و بیان
 بجالانا + و تصدیق ہر اعمال و ہر صفات کے و باظہار ہر فضائل ہر کمال کے
 آیات کثیرہ نازل ہونا + اور احادیث متعددہ مشکاکثرہ صادر ہونا + معروف
 اخبارات سے پہنچا جیسا جمیع کتب المسندت ان روایات سے ملتی ہیں +
 پس اگرچہ شیعہ کسی اہل دین کے اعمال کو + برابر اعمال جنابہ بر علیہ السلام کے
 سمجھ نہیں سکتے + لیکن ممکن کیا ضرور ہے کہ اور لوگوں سے بھی (بہت) بڑا
 بشوق تمام جہاد دین میں لڑ لڑ کر شہادت حاصل کی + اعمال صالح قابل
 قبول صادر ہوئے ہوں + اس صورت میں کسی کے لئے استغفار اظہار عفو
 نہ ہو کر + ہر نسبت جناب امیر کے ہر عمل کے ساتھ آیت نازل ہونی + اور ہر
 فعل کے ساتھ حدیث صادر ہونے + بلکہ بغیر عمل و فعل صد آیات و ہزار احادیث کا
 تصدیق و باظہار فضائل و مناقب آپ کے واقع ہونا + خالی از سبب و علت
 نہیں ہو سکتا ہے + اور سبب ظاہر ہے کہ فضائل نافع ہیں واسطے آخرت
 اسلئے غیر خفیہ کے لئے اظہار فضائل دنیا میں چندان ضرور نہیں بلکہ در صورت
 اظہار عجب و غرور کا احتمال + اور خفیہ کے لئے اظہار اور تشہیر اور ان کے
 فضائل کی بطریق قابل یقین کے + اور ضروری و لازمی سے ہے + ورنہ محبت
 خدا کا انتقام پانا محال + چنانچہ اسوجہ سے پروردگار عالم نے + جناب امیر کو

معجزات و صفات و فضایل اسقدر بکثرت و افراط عطا فرمائی کہ علاوہ ثبوت
کتابی اسقدر زبانِ نردِ خاص و عام ہو رہے ہیں کہ عالم کیا جاہل و در دہست
کیا دشمن کو بھی + جایِ عذر و انکار نہیں + جیسا کتبِ المسند میں مثل
تاریخ طبری و النساب بلا دی و فضایلِ معانی وغیرہ کے بخیر متواتر روایت +
کہ خلیفہ اول نے بار بار کہا کہ اَقْلُوْنِي فَلَسْتُ بِخَيْرِكُمْ و عَلٰی فِیْكُمْ
یعنی ہاتھ اوٹھاؤ میری خلافت و بیعت سے + میں تم سے بہتر نہیں ہوں تاوقتیکہ
علی درمیان تمہارے ہے + اور خلیفہ دوم نے شتر مقام پر کہا کہ لَوْ لَا عَلٰی
لَهَلَّتْ عُمَرَا یعنی اگر نہوتا علی تو ہلاک ہوتا عمر + پس اس مہورت میں ظاہر ہو کہ
کہ حجت پروردگار ہر خاص و عام پر بخوبی طی و تمام ہے + کیونکہ ہر شخص سمجھ
سکتا ہے کہ اگر آپ افضل الناس و موصوف بجمہ صفات + و زیادہ تر
برگزیدہ خالق کائنات + نہوتے + تو اسقدر عظمت اور بزرگی آپ کی پیش از ہمہ
ہرگز خاص و عام میں مشہور و شایع نہوتی + جیسا کہ ایک عالم صاحبِ دل کا
قول ہے کہ تفضیل و علو مراتب جناب امیر علیہ السلام کی یقین کر نیکی لہو
اتنا معلوم کرنا کافی ہے کہ آپ کی عبدیت و مہودیت میں بحث ہے + اور
دوسروں کے کفر و اسلام میں + پس ظاہر ہے کہ چونکہ تفضیل مفضول
صریحاً و بدیہاً قبیح و مذموم ہے + اور خدا سے غیر ممکن الوقوع + لہذا وجودِ اعمانہ
و اجتماعِ جمہ صفات جناب امیر علیہ السلام میں + جو مثبت فیضیت تام +

و گزیدگی نالائق علام ہیں) بخوبی دال ہیں اوپر ماموری و خلافت بلا فصل
اوشکے + مثل ماموری و رسالت پیغمبر کے + اور اشہار عام فضایل کل اوپر ثابت
ہر موافق و مخالف کے + (جو بیش از درجہ تواثر بلکہ اتفاق و اجتماع جمیع است
متصور ہے) حجت کافی ہے اوپر ہر خاص و عام کے + و بس + اب خلاصہ اس بحث کا
اسطرح معلوم کرنا چاہئے کہ ہر گاہ حسب دلائل مندرجہ بحث ہی باقیل بخوبی
ثابت ہو چکا کہ وجود اعجاز و اجتماع جملہ صفات و وجوب محبت + واسطی خلیفہ
پیغمبر کے شرط لازمی و ضروری سے ہے + اور بنا بر یقین اجتماع صفات
و وجوب محبت کے + موجودگی نفی خدا و رسول شرط لازم + تو چونکہ ظاہر
ہوا گیا کہ شرط و مشروط لازم و ملزوم ہیں + لہذا وجود مشروط وجود شرط پر دال
اور وجود مشروط وجود مشروط پر دال + تو نفس مشروط عین نفس شرط متصور
و نفس شرط عین نفس مشروط + لہذا ظاہر ہے کہ خلافت جسکی از روی نفس
یقینی ثابت ہو + اوسمین اعجاز و صفات یقیناً موجود متصور + اور محبت کی
واجب + اور جمین اعجاز و صفات از روی نفی یقینی موجود ہون اور
اوسکی واجب ہو + خلافت منصوبی و ماموری اوسکی یقیناً ثابت + اور بھی
ظاہر ہے کہ ہر گاہ حصول اعجاز عام و صفات تام و موجودگی نفی کو لئے +
امر پروردگار شرط لازم متصور ہے + تو چونکہ امر پروردگار بغیر وجہ کار عبث محال
اور وجہ بجز انجام کار خلافت + کوئی دوسری مفید و معقول نہیں ہو سکتی +

لہذا ضرور ہے کہ صاحب اعجاز و مخصوص صفات خلیفہ مامور بامر اللہ ہو۔
 یہی ظاہر ہے کہ چونکہ خلیفہ کے لئے وجود اعجاز و صفات شرط لازم تصور ہو
 اور یقیناً صفات کے لئے وجود و نص شرط لازم تصور ہو، لہذا ظاہر ہے کہ
 جو شخص مخصوص منصب خلافت + یا صاحب اعجاز و مخصوص جملہ صفات
 نہ ہو۔ وہ ہرگز خلیفہ رسول تصور نہیں ہو سکتا۔ تو چونکہ نص خلافت (منجملہ
 دعویٰ اراکان خلافت + بحر جناب امیر علیہ السلام کے) واسطے کسی کے باطن
 امت ثابت نہیں اور وجود اعجاز و اجتماع جملہ صفات و وجوب محبت +
 مخصوص جناب امیر علیہ السلام میں بذریعہ آیات و افرہ و احادیث متکاثرہ
 بالاتفاق والاجتماع امت ثابت ہے۔ اور بھی ظاہر ہے کہ تصدیق پیغمبری
 پیغمبران بذریعہ انہیں اعجاز و دعوات لازمی اور ان کی گئی + نہ کوئی دوسرا
 ثبوت بنا بر تصدیق ان کے موجودہ بلکہ معرفت ذات خدا بسبب ظاہر ہے
 و ثابت ہونے + انہیں قدرت و صفات لازمی اور ان کے حاصل ہوئی نہ ذات
 اور کسی ظاہر۔ لہذا جناب امیر علیہ السلام باوجود عدم ثبوت مخصوص مخصوص
 خلافت کے + یقیناً خلیفہ مخصوص و مامور تصور ہیں اور جب خلافت
 مخصوصی و ماموری جناب امیر علیہ السلام کی ثابت ہوئی + تو جملہ
 خلافت مائے غیر مخصوص و مامور باطل ہو گئیں + پس اس دلیل سے بخوبی ظاہر
 کہ جملہ آیات آہی جو باطل و فضائل جناب امیر علیہ السلام کے نازل ہوئی ہیں

اور جمیع احادیث پیغمبر صلعم جو تصدیق صفات ضروری اونکے وارد ہوئیں
 (تفصیل بعضی دبر نے کی جنہیں سے بحث مابعد میں لکھی جاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ)
 ایک ایک صفات انہیں سے واسطے ثبوت خلافت منصوصی و ماموری جناب
 امیر علیہ السلام کے دلیل دالین دبر ان قاطع و نفی حکم و فیصل متصور ہیں +
 اور اگر بعض نصوص مخصوصہ خلافت پہی ثابت پائی جائیں جیسا ثابت ہو
 ہیں + انشاء اللہ تعالیٰ) تو نوراً علی نور ثبوت تائیدی تصور ہونگے +
 نہ ثبوت اصلی و ضروری + اس صورت میں مخفی نہیں ہے کہ یہ قول بے عمل
 اکثر اہل خلافت کا (کہ ہم خود فضایل جناب امیر علیہ السلام کے مقرر ہیں مگر نہیں
 ہم سے انہار فضایل کیا ضرور ہے) اس کلام سے یہود و ن کو کم نہیں ہے +
 کہ عہداً حضرت صلعم میں کہتے تھے (کہ آپ میں کل نشانات سندرجہ تورات
 موجود پاسے جاتے تین اور پیغمبر برحق ہیں مگر ہکوا امید تھی کہ پیغمبر آخر الزمان
 اولاد حضرت اسماعیل علیہ السلام سے ہوگا) اسلئے قبول نہیں کر سکتے + لہذا
 کل اہل دین چہ عالم و چہ جاہل کو واجب لازم ہے کہ کج بجشی کو چھوڑ کر +
 اور بصدق دل جناب امیر علیہ السلام کو خلیفہ بلا فصل برحق و منصوص
 مامور بامر اللہ جانکر عمل کو قول کے برابر + اور اصولہای دین کو پورا و تمام کرین
 اور اونکی خلافت بلا فصل سے عدول کر کے مفت دین کو اپنے برابر و نفیائین
 کہ حصول آخرت منحصر ہے اوپر درستی ایمان سکے + اور درستی ایمان موقوف ہے

اقراء و تصدیق کل اصولهای دین کے ہے + و باللہ التوفیق + آبیک دایت
 مناسب مقام کتاب حیات القلوب سے نقل کی جاتی ہے روایت کلینی دین
 بابویم و کثی پسندای معتبر روایت کردہ اند + از منصور بن جازم + کہ گفت +
 بحضرت صادق علیہ السلام عرض کردم + کہ خدا جلیل تر و بزرگوار تر است از ان
 کہ اورا بخلق شناسند + بلکہ خلق را بخدای شناسند + حضرت فرمود کہ راست
 گفتی + گفتم ہر کہ بداند کہ اورا پروردگاری ہست + باید بداند کہ آن پروردگار
 خوشنودی و غضبی ہست + یعنی بعضی از اعمال باعث خوشنودی او میگردد
 و بعضی باعث سخط و غضب او + باید بداند کہ خوشنودی و غضب اورا نیتوان
 دانست + مگر بوحی یا رسولی + پس کیسکہ دمی با و زسد + باید کہ طلب کند پیغمبر از او
 پس ہر گاہ ایشان را ملاقات کند + میداند کہ ایشان حجت خدا اند بمعجزات
 و علامتیکہ خدا بایشان داده است + و آنکہ اطاعت ایشان واجب است +
 و گفتم بہ سنیان کہ رسول خدا حجت بود بر خلق گفتند بی + گفتم کہ وقتی از دنیا
 رفت کہ بود حجت خدا + گفتند کہ قرآن + پس نظر کردم در قرآن دیدم کہ محامہ
 میکنند بقرآن سنیان و جبریان و زندیقان کہ اعتقاد بقرآن ندارند تا آنکہ
 ہمہ غالب میشوند بر مردم بحضرت خود + پس دانستم کہ قرآن حجت نمیتواند بود
 مگر بیکہ تفسیر کنندہ قرآن باشد و معانی آنرا داند + و آنچه گوید حقیقت خود
 تواند ظاہر کرد + پس گفتم بہ سنیان کہ کیست تفسیر کنندہ و حافظ قرآن گفتند

که این مسعود میدانست و عمر میدانست و خذیفه میدانست + گفتم همه امیدوار
 گفتند بعضی را امیدوار نکرد پس یافتیم کسی را که معنی کل قرآن و اندک بغیر از
 علی ابن ابیطالب + و هرگاه خبری در جماعتی باشد و هر یک از ایشان گویند
 که ما همه آنرا نمیدانیم + و یکی گوید که ما ندانیم و باینستجریان کند که آن علی ابن
 ابیطالب است + پس گواهی میدهم که او بهم و حافظ و مفسر قرآن است +
 و اطاعت او بر خلق واجب است + و حجت بودن است بر مردم بعد از حضرت
 رسول + و آنچه در تفسیر قرآن و استنباط احکام از آن بگوید حق است حضرت
 فرمود که خدا رحمت کند ترا + منصور گفت برخواستم و سر مبارک آنحضرت را
 بوسیدم + و گفتم علی ابن ابیطالب از دنیا رفت تا حجتی بعد از خود گذاشت +
 چنانچه رسول خدا حجتی بعد از خود گذاشت + و حجت او بعد از او امام حسن بود +
 و گواهی میدهم به امام حسن که او حجت خدا بود + و اطاعتش بر خلق واجب بود +
 باز حضرت فرمود خدا رحمت کند ترا پس سرش را بوسیدم + و گفتم شهادت
 میدهم با امام حسن که او از دنیا رفت تا حجتی بعد از خود نصب کرد + چنانچه
 حضرت رسول خدا پدرش کردند + و حجت بعد از حسین بن علی بود + و اطاعت
 او واجب بود + باز حضرت فرمود که خدا ترا رحمت کند پس سرش را بوسیدم +
 و گفتم شهادت میدهم بر حسین بن علی که از دنیا رفت تا بعد از خود حجتی
 گذاشت + و حجت بعد از او علی بن حسین بود + و اطاعت او واجب بود +

گفت خدا ترا رحمت کند + پس سرش را بوسیدم + و گفتم شهادت میدهم
 به علی بن حسین که از دنیا نرفت تا حجتی بعد از خود گذاشت + و حجت بعد از او
 محمد بن علی بود + و اطاعت او واجب بود + پس گفتم رحمت کند + گفتم
 بر خود را بده به بوسم + پس سر مبارکش را بوسیدم + پس آنحضرت خدی را از
 مکر بوسیدن تا آنکه نوبت بان حضرت رسیده بود + میدانست که میخواهم
 آنحضرت را بگویم + پس گفتم میدانم که پدرت از دنیا نرفت که حجتی بعد از خود
 نصب کرد چنانچه پدرش کرده بود + و گواهی میدهم بخدا که آن حجت توئی +
 و اطاعت تو واجب است + حضرت فرمود که پس است خدا ترا رحمت کند +
 گفتم سر را بده تا بوسم + پس خدی و فرمود که هر چه خواهی از من بپرس
 که بعد ازین از تو چیزی پنهان نخواهم کرد +

بحث چهارم با ثباتِ فصوصِ تائیدی خلافت و امامت
 و باظهار آیات و احادیث فضایل جناب میر علی السلام
 از کتب صحیح و معتبره اهل سنت و ائمه اربعین یک تمهید و اریح
 کلام هین +

+ تمهید +

و اضحی که اگر چه وجود معجزات صاحب اعجازین کل صفات کا موجود بنا
 حقا و یقینا ثابت گردیتا ہے + جیسا ظاہر ہوا + مگر تم اس بحث میں صفاتِ مذکورہ

و فضائل موفورہ کا اجتماع جناب امیر علیہ السلام میں، بتفصیل ثابت کرنا
 چاہتے ہیں، تا کسی طرح کا شک و شبہ باقی نہ رہ جائے، مگر چونکہ صفات اوصاف
 آپ کی حد و حصر سے باہر ہیں کسی کی مجال نہیں کہ کل ایک جگہ جمع کر سکے،
 چنانچہ کتب فریقین اوس سے مملو ہیں، بلکہ مجلد علیہ علیہ بتفصیل اوصاف
 و صفات آپ کی فریقین میں موجود، بلکہ نسبت ایک ایک حدیث اور ایک ایک
 صفت کے ایک ایک رسالہ مرتب، لہذا یہ مختصر گنجائش کل صفات کی نہیں
 رکھتا ہے، مگر بعضے و برنے، اور چونکہ ہر صفت از صفات مذکورہ ایک ایک
 عمل ہے اعمال حسنہ، اور سبب تشخیصات میں ثابت ہو کہ ایمان و اعمال
 کسی کا، بغیر گواہی خاص خدا و رسول کے، قابل یقین نہیں اس لئے یہ قید
 کیجاتی ہے، کہ کل صفات آپ کے گواہی خاص خدا و رسول یعنی از روئے
 اول نصوص و احادیث کے جو خاص نشان میں آپ کے وارد ہیں، ثابت کیجائیں
 تاکہ کسی کو کوئی جگہ عذر و انکار کی مل نہ سکے، اور بعد ازاں جو کچھ صفات
 ثابت و غیر ثابت آپ کے کتابوں میں دیکھی یا زبانوں سے سنی جائیں،
 بلا عذر و انہی اعتقاد و کامل حاصل ہو، اور حجت و انکار مشکل، اور چونکہ آیات
 و احادیث بھی آپ کی شان میں اس قدر نازل و وارد ہوئے ہیں، اور
 کتب فریقین میں موجود ہیں، کہ اگر کل آیات و احادیث جمع کیجائیں، تو
 ایک مجلد علیہ ہو جائے، چنانچہ مصالح القلوب میں واحدی سہری ہر

کہ ایک روز ناردون رشید نے شافعی سے پوچھا کہ کس قدر حدیث فضائل
 علی کی یاد رکھتے ہو + اونہوں نے کہا کہ اپانصد + بعد یہی یوسف سے پوچھا
 اونہوں نے کہا کہ تھار ہزار بلکہ زاید + بعد یہی اسحاق سے پوچھا اونہوں نے کہا
 کہ اگر خوف تیرا نہ ہوتا تو البتہ ظاہر کرتا + غلیفہ نے کہا کہ خوف بیان کر دو + وہ نے
 کہا کہ پندرہ ہزار مسند و پندرہ ہزار مرسل + تب غلیفہ نے کہا کہ ایک حال فضائل
 علی علیہ السلام کا تم ظاہر کرتے ہیں + کہ بہتر ہے اون سب جو تم نوک نے یاد
 کیا ہے + پوچھا کہ کیا ہے + بیان کیا کہ عامل دمشق نے مجھے لکھا کہ ایک خطیب
 یہاں + حاذقہ جناب امیر کی سب کرتا ہے + چنے اوس خطیب کو طلب کر کے
 پس از او را ایک مکان میں بند کروادیا + اور وقت شب اسی فکر میں کہ اسکو
 کسی طرح ہلاک کروں سو گیا + خواب میں دیکھا کہ درواز آسمان کے کھل گئے +
 اور آنحضرت صلعم اور جناب امیر علیہ السلام و حسنین علیہم السلام + جبریل
 فرود آئے + اور ایک کاسہ آب اوسکے ہمراہ ہے + اور اوسوقت یہاں
 پچاس ہزار آدمی جمع ہیں آنحضرت صلعم نے اون آدمیوں کی طرف
 مخاطب ہو کر فرمایا + کہ اس مجمع سے شیخان علی علیہ ہوں + چالیس آدمی
 اوٹھے اوکو وہ پانی پلایا + اور کہا کہ دمشق کو لاؤ + جب لائے جناب امیر
 علیہ السلام نے کہا کہ اسی ملعون تو مجھکو دشنام دیتا ہے + خدا یا اسکو سنج کر
 اوسوقت وہ بصورت سگ ہو گیا + پھر اوسکو اوسی مکان میں بند کروادیا +

کہ اس حال میں آنکہ میری کہل گئی + میں گہر لکراؤٹھا اور اوسکو کھلوا یا + دیکھا
 کہ سگ ہے + چنانچہ اوسکو طلب کر کے دیکھلایا + واقعی کہتا ہے کہ سینے
 دیکھا کہ کان اوسکے مثل کان آدمیوں کے تھے + شافعی نے کہا کہ دور لیجاؤ اوسکو
 کہ مسخ ہے + عذاب خدا سے ایمن نہیں + پھر اوسکو اوسی گہر میں بند کر دیا +
 کہ اس عرصہ میں ایک بچلی سی آئی اور اوس گہر کو معہ دمشق کے جلاڈالا +
 فقط نظر بریں وہی آیات و احادیث انتخاب کر کے لکھے جاتے ہیں + جو باتفاق
 فریقین صحیح ہیں + اور کتب معتبرہ اہل سنت میں موجود + اور نسبت انہیں
 آیات و احادیث کے بحث کی جاتی ہے + جو خاص عام میں مشہور ہیں +
 انشاء اللہ تعالیٰ + اور چونکہ ثبوت خلافت و فضایل جناب امیر علیہ السلام +
 عین ثبوت امامت و فضایل دیگر ائمہ معصومین علیہم السلام متصور ہے +
 کیونکہ بصورت قبول کرنے حق خلافت و امامت منصوبی و ماموری بمقتضا
 جناب امیر علیہ السلام کے + کسیکو قبول حق خلافت و امامت دیگر ائمہ
 علیہم السلام میں + عذر و انکار نہیں + نہ ہو سکتا ہے + اور علاوہ اسکے
 بصورت امامت منصوبی و ماموری ایک امام کی + ظاہر ہے کہ امامت دیگر
 ائمہ کی از قول امام موصوف + اور اسبطرح از اقوال یکی بعد دیگری
 (کہ اقوال اونسے ہی بسبب رکھنے صدق و عصمت لازمی کے + بنا بریقین
 کہ از قول رسول نہیں) ثابت و یقین ہو سکتے ہیں + اور علاوہ اسکے

موجودگی معجزات بدعویٰ (کہ جس کا مصدق انور ہے) وہ بھی
 جملہ صفات کے ہیں (پھر کہ ہمارے ہر ایک کلمہ پر ایک معجزہ
 کیسے کو انکار نہیں؟ تاہم وہ ان شہود کے بغیر کہ ان کے معجزات
 باعث قتل و ہلاکت و مرنے والے تھے مگر یہی ان کے معجزات
 کلام اولیٰ اثبات معجزات میرزا کا ہے کہ ان کے معجزات
 آج ہو کہ معجزات جناب امیر علیہ السلام کے کثیر ہیں + ہر ایک
 ہم اپنی از شہادت و ماوراء ہوا + ہر ایک کتب و یقین میں
 بلکہ اوجہ کثرت و افراط ہے + اکثر زبان زد عام ہو چکے ہیں + ہر
 فضائل و مناقب وغیرہ میں مشہور و معروف + یہاں تک کہ کوئی وجود
 انکار کر نہیں سکتا ہے + کیونکہ ظاہر ہے کہ شیعہ و منکر ہر چیز کے
 باوجود ہر انتانت او کے کل فرقے کرامات اولیائی قابل ہیں + اور
 ہر ایک صاحب دماغ و ایمان علیہ السلام تک پہنچا سکتے ہیں + لہذا ان لوگوں
 کو یہ معجزات جناب امیر علیہ السلام کے + زیادہ تر اعتقاد و یقین لازم ہے +
 اگر باوجود ان کرامات اولیائے معجزات جناب امیر علیہ السلام مندرجہ
 کتب کی کثیر روئے سے انکار کریں + تو عداوت اپنے ساتھ جبار امیر
 علیہ السلام کی اپنے دل میں ثابت سمجھیں + خدا کو انتقام محبت سے غرض ہی
 حاصل ہے + چنانچہ ہم ہمیشہ قہر میں مشہور + ناد علیا مظهر العجائب

اسی الخیر، آپ کے ہر نام پر۔ لیکن ہر حال ہے کیونکہ منظر العجائب صاحب
 اعجاز کو کہتے ہیں۔ قلاوہ ہونے کی وجہ سے چنگس خیمہ پر بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 واقع ہوا تھا کہ کمر از اعجاز و قیوم۔ تو یہی ایک معجزہ تھا و تبرکات کتبہ اللہ علیہ
 لکھ دیا تھا۔ اور یہاں تک کہ اس کی یہ رسالہ بھی پیش نہیں رکھنا چاہتے تھے
 خواہر الخیرت اور جبریل السیرتوں کا ہے کہ مجلس صحابہ میں ایک ان بڑا
 امیر بیٹا تھا جس نے حضرت امیر کو قسم دی کہ مجھے حدیث سے کچھ
 بول کر دیا جائے گا۔ تو اس نے یہ کہہ کر کہ میں ہوں۔ ادا ہی شہادت کر دی کہ میں
 ادا ہی قسم داتا ہوں کہ اگر ایک شخص نے عذر نیسان ظاہر کیا۔ جناب امیر
 علیہ السلام نے دعا کی کہ اے الہی اگر جو نہ کہتا ہو تو سفیدی بر صبر
 اور پھر اس کے منہ سے نکلا کہ اگر اس کا چہرہ سفید ہو تو وہ سچا ہے۔ اور وہی کہتا
 کہ وہاں کہہ رہا تھا کہ ایک بیاض درمیان دو چشم او کے نو وار ہوئے
 تو چہرہ اس کی میں رہا میت بذرا الضار ہی کے آیا ہے کہ ایک بار جناب
 امیر بیٹا تھا جس نے بر سر منبر جنار مجلس سے نسبت حدیث مذکور کے گواہی
 طلب فرمائی۔ اس نے بعد ذکر کبر سن کتمان شہادت کیا۔ جناب امیر علیہ السلام
 نے نسبت او کے بر دعا کی کہ بصورت کذب اندھا ہو جا۔ جابر کہتا ہے
 کہ اس نے یہ دیکھا کہ اس نابینا ہو گیا تھا اور تا عمر اپنے پشیمان رہا۔

کلام و مباحثات میں اونی آیات و احادیث کی وجہ نص

خلافت جناب میر علیہ السلام بطور ثبوت تائیدی کی واقع ہوئی ہیں

اول قولہ تاملے یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول

و اؤلی الامر منکم یعنی اسی وہ لوگ جو ایمان لائے ہو۔ اطاعت کرو خدا کی۔ اور اطاعت کرو رسول کی۔ اور اس صاحب امر یعنی خاتم کی

جو تم میں سے ہے۔ کتاب کشف الغمہ میں جابر انصاری سے روایت کی ہے

کہ جب نازل ہوئی یہ آیت کہا میں نے رسول اللہ ہم خدا اور اس کے کتب و کتابیں

پس کون لوگ ہیں اولی الامر کہ حق تو الیٰ نے اطاعت اور انکی دستہ میں

اطاعت پانے اور اطاعت رسول کی واجب کی ہے۔ پس فرمایا انحضرت

نے کہ وہ خلفاء ہمارے ہیں کہ اول اور نکاح علیؑ ہے۔ و بعدہ حسنؑ و بعدہ

حسینؑ و بعدہ محمد بن علیؑ کہ معروف ہے تو ریت میں ساتھ باقرؑ کے بعد ہو

کہ دیکھئے تو اوسکو پس جب دیکھئے تو سلام میرا پہنچا اوسکو و بعدہ جعفرؑ

و بعدہ موسیٰ بن جعفرؑ و بعدہ علی بن موسیٰؑ و بعدہ محمد بن علیؑ و بعدہ

علی بن محمدؑ و بعدہ حسن ابن علیؑ و بعدہ ہمنام و ہم کتب ہمارا کہ حجت اللہ

بیچ زمین کے یعنی محمد بن حسنؑ کہ فتح کرے گا اللہ اور اس کے شارق

و مغارب ارض کے و اور وہ غایب ہوگا شیعہ و اولیاء اپنے سے و جابر کہتا ہے

کہ پہلے کہا یا رسول اللہ شیعہ اوس سے نفع یاب ہونگے غیبت میں و فرمایا حق

اوس کے کہ مجھے ساتھ راستی کے پہنچا ہے و خلق میں کہ وہ لوگ مستفیض ہیں

نور سے اوسکے + اور منتفع ہوں ولایت سے اوسکے غیبت میں + اور آری جابر
 یہ راز بہ کمون ستر آتی ہے + اور مخزون علم نامتناہی سے + چاہی کہ اوسکو
 پوشیدہ رکھے تو نامحرمان سے + اور مناقب ابن مردویہ میں امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ اولی الامر جناب امیر علیہ السلام ہیں بلا صلت +
 دیگر حکام بہ تبعیت اوسکے + اور تفسیر فخر رازی میں لکھا ہے کہ مفسرین لفظ
 اولی الامر میں اختلاف رکھتی ہیں بعضی کہتی ہیں کہ اولی الامر مراد امیر ہیں اور ایک گروہ کہتی ہیں
 کہ حق تعالیٰ نے اطاعت اوسکی قرین کی ہی اپنی اطاعت سی + اور اطاعت سے
 رسول کے + پس جایز نہیں ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ واجب کرنے سے اطاعت
 کسی کی علی الاطلاق + جب تک عصمت اوسکی ثابت نہ ہو + کہ ظاہر اوسکا مثل
 باطن کے ہے + اور ایمن ہے غلط و سہو سے + اور یہ صفات حاصل نہیں ہیں
 امرا اور علمائین + تو پس ضرور ہے کہ ائمہ ہدایہوں + اور یہی علمائے ہمارے
 رضوان اللہ عنہم اگرچہ بہت دلیلوں سے ثابت کیا ہے + کہ یہ آیت شانین
 جناب امیر علیہ السلام اور ائمہ معصومین علیہم السلام کے نازل ہوئی ہے +
 اور اولی الامر سے مراد غیر از معصوم دوسرا شخص ہو نہیں سکتا ہے + لیکن
 ہم کہتے ہیں کہ اس آیت میں صرف اطاعت اولی الامر کا حکم ہے + نہ اجازت
 مقرر کرنے + اولی الامر کے ہی حاصل ہے + یعنی یہ نہیں کہا گیا ہے کہ اطاعت
 اوس اولی الامر کی جب کو تم آپس میں سے مقرر کر لو + بلکہ کہا گیا ہے کہ اطاعت کرو

اولی الامر کے جو تم میں سے ہیں اور اس پر اس سے پہلے سے پہلے ہی سنی
 ظاہر ہوئے ہیں کہ جو تم میں سے ہیں اور اس پر اس سے پہلے ہی سنی
 قواعد و شرائط کے تحت اور وہی امور کے حکم میں ہیں اور اس پر اس سے پہلے ہی سنی
 نماز میں غیبت و جہاد کے لئے لازم الخرافت والامارت دینی یا دنیوی
 معجزات، ذکر امارت، مکہ معجزہ بدعوئی بنی تمیمہ مورسی و معجزات صحت
 و حقیقت، لکھ جہاد و صفات ثابت کرو تباہی ہے ہجر ناین، جیسا ظاہر ہوا
 پس چونکہ یہ سب امور سوک جناب امیر وائمہ معصومین علیہم السلام کے
 دوسرے کے نسبت قابل یقین کتب اہل سنت سے بھی ثابت ہونہیں سکتے ہیں
 اور نسبت جناب امیر علیہ السلام باتفاق ثابت، جیسا ثابت ہوتے ہیں
 انشاء اللہ تعالیٰ، لہذا ضرور ہے کہ اولی الامر سے مراد جناب امیر وائمہ
 معصومین علیہم السلام ہوں نہ دیگر امراء مقرر کردہ اہل اسلام، باقی رہا
 یہ کہنا اہل سنت کا کہ بعد اس آیت کے کہا گیا ہے کہ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي
 شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ یعنی اگر نزاع ہو تم میں بیچ کسی
 شئی کے، تو پس رد کرو اس کو طرف اللہ اور رسول کی، یعنی اگر کوئی
 امر اولی الامر کا خلاف شرع و دین تصور ہو، تو رجوع کرو طرف کلام
 خدا و رسول کے، اس رو سے اطاعت اولی الامر کی واجب نہیں ہوتی
 مگر امور مطابق شرع و دین میں، یعنی مسلمانوں کو احکام اولی الامر میں

اختیار نظر یافتہ رہتا ہے + حالانکہ شیعہ اطاعت و فطرت ائمہ کے کج رجحان جوہ
وامور + دافعیہ نظر قرار دے + واجب لازم جانتے ہیں مثل انا عتہ رسول +

تو کیا حسب اصول شیعہ مراد اولی الامر سے کیا ہے؟ یہی علیہم السلام ہیں
ہر ایک کے پاس دافع ہو کہ معنی تنازعہ میں کہ + خاتمہ + رسول + امور پر ان

شعریہ ہیں + بلکہ ممکن ہے کہ نزاع امری نہ ہو بلکہ تعین و تعیین کی الامور
مراد ہو + تو اس صورت میں حکم رجوع بالمرئیتہ کا لازم نہ ہو + رسول کا

ظاہر ہے کہ تعین اولی الامر کا نامتناہی نہ ہو + نہ رسول کا اگر اس سے
جو ہو مقتضی و رد + یہاں کہ جناب امیر علیہ السلام کے صلح معاویہ میں

خلیفین سے فرمایا تھا کہ یہی حکم قرآن کے فیصلہ کریں + اور بھی شک ہے
کہ نزاع باہم ماورین سے مراد ہو + تو اس صورت میں ہر گاہ بموجب آیہ

اول مذکور اطاعت اولی الامر کی بے حیضہ امر واجب ہو چکی + تو ماورین کو
بصورت نزاع باخود ماورین اولی الامر کے رجوع کرنا + عین رجوع کرنا بطور

کلام خدا کے متصور ہے + لہذا بموجب آیہ آخر مذکور کے وجوب اطاعت کا
اولی الامر یعنی ائمہ معصومین علیہم السلام کا رد + اور امور باطل میں بھی

ہو نہیں سکتا + و بر تقدیر معنی اہلسنت یعنی نزاع امیر و ماورین کہ ہو سکتا ہے
کہ آیہ مذکور سبھی عام امر + چہ خلیفہ و چہ امام و چہ سالاران فوج و عاملان شہر

و ملک + جو بعد آنحضرت صلعم حکم آنحضرت صلعم مقرر ہوئے تھے +

اور بعد آنحضرت صلعم بحکم خلیفہ و امام مقرر ہوں + نازل ہوئی + جیسا قول
 امام جعفر صادق علیہ السلام + کتب السنن میں آیا ہے کہ اولی الامر
 بالاصالت جناب امیر علیہ السلام ہیں + و دیگر حکام بتبعیت انکے + اس
 صورت میں البتہ مطابق معنی السنن + اطاعت کل امر و حکام غیر معصوم
 کے واجب نہیں ہو سکتی + مگر اوں امور میں جو مطابق شرع و دین تصور ہوں +
 لیکن وہ اولی الامر ان کہ عصمت و صداقت جنکی حسب نصوص متعددہ یا بطور
 معجزات کثیر ثابت ہو + ظاہر ہے کہ رجوع لانا طرف نصوص عصمت و صداقت
 انکے + عین رجوع لانا بطرف کلام خدا و رسول کے ہے + یعنی ہر گاہ حسب نصوص
 عصمت و صداقت + شبہ حکم خلاف شرع و دین کا اول سے باقی نہیں رہا +
 تو حسب آیہ مذکور اطاعت او کی + مثل اطاعت پیغمبر بجمیع وجوہ و امور بغیر
 نظر و تامل + واجب و لازم + پس چونکہ شیعہ نسبت جناب امیر و ائمہ معصوم
 علیہم السلام کے + نصوص عصمت و صداقت و وجود و اعجاز و کرامت باتفاق
 فریقین + بلکہ نصوص دیگر نسبت خلافت و امارت کلی مثل پیغمبر کے غیر متفق +
 ثابت کرتے ہیں جیسا بعد ازین ثابت کیا جاتا ہے + انشاء اللہ تعالیٰ + تو
 اس صورت میں بصورت اس معنی کے بھی بیشک جناب امیر علیہ السلام و ائمہ
 معصومین علیہم السلام + بعد آنحضرت صلعم اولی الامر ان بالاصالت + مثل
 پیغمبر واجب الامطاعت کلی تصور ہیں + لہذا حسب معنی اہل سنت بھی مدعا

اہل حق فوت نہیں ہوتا۔ اور اہلسنت کو اجازت تقرر خلیفہ غیر مامور و معصوم کی حاصل نہیں ہوتی۔ پس آیہ آخر مذکور بکمال بلاغت و جاوی ہے اور پر کل معنی کا ضروری، و الزاع نزاع کی، اور کل معنی سے دعاء اہل حق بطور کافی و دافی ثابت، بلکہ اس صورت میں بہر حتم ثابت ہوتا ہے کہ حسب منشاء آیہ مذکور، بعد آنحضرت صلعم اولی الامر ان بالاصالت و عام، یعنی خلیفہ عالم، سو جناب امیر وائمہ معصومین علیہم السلام کے، کوئی دوسرا نہیں ہو سکتا۔ ورنہ تعمیل حکم اصلی آیہ مذکور محال و غیر امکان، کیونکہ تمام کلام شریف میں خطاب عام مسلمانان ایہا الناس، اور خطاب خاص ہومنان یا ایہا الذین آمنوا، آیا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ اس آیت میں مخاطب ہومنان ہیں نہ مسلمانان۔ تو ضرور ہے کہ اولی الامر منکم سے مراد، اولی الامر مومن ہونہ مسلم، حالانکہ مبحث تشخصات میں ثابت ہو چکا، کہ شناخت قابل یقین مومن کے بغیر گواہی خاص خدا و رسول محال و ناممکن ہے، اس صورت میں اگر بعد آنحضرت کوئی منصوص نبی امارت کلی، یا نبض مومنین نہ ہو، تو حکم اطاعت اولی الامر مومن، تکلیف بالایطاق و ظلم متصور ہوتا ہے، اور ہومنان مخلصان کے، جو خدا سے ممکن نہیں، لہذا ضرور ہے کہ بعد آنحضرت صلعم کے اولی الامر ان بالاصالت و عام، یعنی خلیفہ و امام، منصوص ہون نبض امارت کلی، یا نبض مومنین، مگر بصورت منصوص رہنے صرف نبض مومنین کے ضرور ہے،

کہ وہ عالمِ علم پیغمبر و معصوم ہوں + ورنہ تشخیصِ مومنیتِ اُمراءِ ماتحت (کہاں
 وسعتِ دنیا ہزاروں ضرور و درکار ہیں) بغیرِ علم پیغمبر اونسے ہی محال + اور
 بصورتِ علم و تشخیصِ درست + اعتماد و یقینِ اہلِ دین کو اوس تشخیص و
 بیان پر بغیرِ معصومیت ناممکن و ناجائز + یعنی ظاہر ہے کہ جن لوگوں کی نسبت
 نصِ مومنیت + حسبِ روایاتِ مختلفہ جملہ فرقہ ہائے اہلِ اسلام ثابت ہے +
 وہ پندرہ بیس آدمی سے زیادہ قرار نہیں پاسکتے + اور بصورتِ معنی آخر + اولی
 الامر ان ایک وقت خاص میں ہزاروں درکار ہیں + تا بہر وقت و زمان
 چہر رسد + اس صورت میں ہر وقت کے لئے ایک اولی الامر اعلیٰ کا منصوبہ بنا
 نبھیں مومنیت و علم و عصمت ضرور و لازم + تا تشخیصِ مومنیت دیگر اولی
 الامر ان ماتحت + بذریعہ علم پیغمبر اوس سے ممکن ہو + اور اہلِ دین کو اوس
 تشخیص و بیان پر + بذریعہ نصِ عصمت + اعتماد و یقین ہو کر + صورتِ
 اطاعتِ اولی الامر ان مومن یقینی کے ماتہ آئے + ورنہ ظاہر ہے کہ بغیر
 اسکے صورتِ اطاعتِ اولی الامر ان مومن یقینی کے + صورتِ پذیر + و تکلیف
 مالا یطاق و فوزیلا نہیں ہو سکتی + تو چونکہ یہ کل نصوص یعنی اجتماعِ نصوصِ
 مومنیت و علم و عصمت + یا وجودِ نص عام + خالی از کلام یعنی ظہورِ اعجاز و
 کرامت + باتفاق فریقین بلکہ موجودگیِ نصوص دیگر نسبتِ امارتِ کلی غیر
 متفق + جس طرح کہ یقین کے لئے کافی ہوں + غیر از جنابِ میر و ائمہ معصومین

علیہم السلام دوسرے کے نسبت مکتب الہدایت سے بھی ثابت ہو نہیں سکتی
 جیسا ثابت ہوا، وبعد ازین ثابت ہوتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ، اسکے فرد کے
 کہ بعد آنحضرت صلعم اولی الامر ان بالاصالت و عام یعنی خلیفہ و امام، جناب
 امیر علیہ السلام وائمہ معصومین علیہم السلام ہوں، اور امر اور ماتحت یعنی
 عالمان و غیرہ و امور کردہ انکے، نہ دیگر امر اور مقرر کردہ اہل اسلام
 جنکو ایماندار تک کے پہچاننے کی بھی قدرت نہیں کیونکہ اس صورت میں
 خلاف ورزی حکم اصلی آیہ مذکور کے، بہ سبب اطاعت امر اور غیر مومن یعنی کفر
 صریح ظاہر و ثابت ہوتی ہے، جیسا تجربہ کی طرف بھی نگاہ کرنے سے ظاہر ہوگا،
 کہ جن جن اولی الامر ان کی اطاعت اہل اسلام سے کرائی گئی ہے، اوں سبکا
 ایمان بذریعہ نفس ثابت نہیں، تو ایمان اور کما کسی طرح یقینی نہیں ہو سکتا،
 تو اطاعت اوں کی صریح ناجائز و غیر واجب، پس اس دلیل سے بخوبی ثابت ہے
 کہ جناب امیر وائمہ معصومین علیہم السلام، باوجود عدم ثبوت نصوص دیگر
 نسبت خاصہ انار کے، بموجب حکم اسی آیہ کے (بسبب منصوص نہ ہونے بہ نفس
 مومنیت و علم و عصمت و رکعتے اعجاز و کرامت کے) بعد آنحضرت صلعم اولی
 الامر ان بالاصالت، و مثل پیغمبر جمیع وجوہ و امور و بغیر نظر و تاویل جواب
 الماطاعت میں، نہ کوئی غیر انکے، اسکے واجب نہیں ہے کہ غیر از جناب امیر و
 ائمہ معصومین علیہم السلام کے، اطاعت کسی دیگر حکام مقرر کردہ اہل اسلام،

(جنگا ایمان تک قابل یقین ثابت نہو) کسی امر میں واجب جانیں + ادا کر
جانیں تو بیشک خلاف حکم آیہ مذکور محل ہوسے + بلکہ اولی الامر ان جب
الاطاعت کلی وہ ہیں جسکے حق میں آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے + کہ جس نے
انہیں پہچانا اپنے امام زمان کو پس مراد اوپر موت جاہلیت کے + پس اس حد
مقبول الطرفین کی ایسے حکم سخت سے + وجود اولی الامر ان واجب اطاعت
کلی کا + خلاف اصول ہر وقت و ہر زمان کے لئے + بخوبی ثابت ہے +
یعنی ظاہر ہے کہ جسکی عدم معرفت مثل عدم معرفت خدا و رسول کفر ہو + کسی
اطاعت مثل اطاعت خدا و رسول + بجمیع وجوہ و امور بغیر نظر و تامل + ضرور واجب
و لازم ہوگی + اور چونکہ ہر امیر اہل اسلام کا نہیں پہچانا باعث کفر ہونا خالی
از عجایب نہیں + جسکی عقل پر پتھر پڑے ہوں وہ تجربہ کی طرف نظر کر کے
سمجھ سکتا ہے + کہ اس اسلام میں کیسے کیسے امیر ہونے گئے + کہ اگر عدم معرفت
او کی کفر ہو تو کفر ہے ایمان تصور ہوتا ہے + اسلئے مصداق اس حدیث کے
غیر از جناب امیر و ائمہ معصومین علیہم السلام + جسکی عصمت و صداقت و حقیقت
و غیر از روی بسیار آیات و احادیث صحیحہ مقبول الطرفین ثابت ہے + کوئی
دوسرا نہیں + و باللہ التوفیق + و قوم قولہ تعالیٰ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا**
اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ یعنی اسی وہ لوگ جو ایمان لائے ہو
پر ہیکاری کرو واسطے اللہ کے اور رہو ساتھ صادقین کے + مناقب ابن دود

اور مناقبِ اخطب بن ابی عباس سے مروی ہے کہ صادقین علی اور ان کے
اصحاب ہیں + اور سیوطی نے تفسیر درمنثور میں اور ثعلبی نے تفسیر مشہور
پانے + ابن عباس اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہے +
کہ مراد صادقین سے علی ابن ابیطالب علیہ السلام ہیں + اور ابراہیم بن محمد ثقفی
کتاب شرف النبی میں اصمہ سے + اور اسنے امام باقر علیہ السلام سے روایت
کی ہے + کہ مراد صادقین سے محمد و علی ہیں + اور اسی راوی سے جناب امیر
علیہ السلام روایت کی کہ فرمایا آنحضرت نے کہ صادقین ہم ہیں اور ہمارے
مجان + امام فخر رازی نے اپنے تفسیر میں نسبت معنی اس آیت کے نہایت حیرت
ظاہر کی ہے + یعنی بعد ثابت کرنے اس امر کے کہ صادقین غیر از معصوم نہیں
کہتا ہے کہ اس آیت میں ہر وقت و ہر زمان کے لوگ مخاطب ہیں پس وجود
معصوم ہر زمان میں منور + ورنہ حکم آیت بحث متصور + اور رہنا معصوم کا ہر
زمان میں سوا اصول مذہب امامیہ ثابت نہیں اس صورت میں اصول مذہب
امامیہ حق تصور ہو سکتا ہے + اور بھی علماء نے ہمارے رضوان اللہ عنہم
بہت طرح سے ثابت کیا ہے + کہ صادقین سے مراد غیر از جناب امیر و ائمہ معصوم
علیہم السلام نہیں لیکن ہم کہتے ہیں کہ معیت صادقین بغیر معرفت صادقین
ممکن نہیں + اور معرفت صادقین قابل یقین + مثل معرفت صاحبین وغیرہ کے
بغیر گواہی خاص خدا و رسول + یعنی بغیر نص یا حدیث یا قول معصوم محال +

جیسا بھی فی تشخیصات میں ثابت ہو چکا اس صورت میں حسب دلیل آخر
 آیہ مندرجہ بالا کے بخوبی ثابت ہو سکتا ہے کہ صا د قین سے مراد غیر از جناب
 امیر و ائمہ معصومین علیہم السلام کے جنکی عصمت و صداقت و یقینت از روی
 بسیاری آیات و احادیث متفقہ ثابت ہے + کوئی دوسرا ہونہیں سکتا یعنی
 اگر بعد رسول صلعم کے ہر زمانہ مابعد کے لئے صا د قین یقینی یعنی اشخاص
 منصوص بصداقت + نزاکت + جہان + توکلیم صیت صا د قین تخلیف الایطاق
 و تسلیم قرار پاتا ہے اور ہر منین منہ نہیں ہے جو خدا سے نامکمل الوقوع + لہذا وہ
 کہ بصورت حکم صیت صا د قین کے صا د قین واسطہ شناختہ یعنی سکہ ظاہر
 و منہ جس کے جانب + اور وہی لوگ منہ ہوں اس آید میں نہ دوسرے + پس چونکہ
 صداقت بلکہ صیت (کہ بشیرانہ و بہ صداقت متصور ہے) قابل یقین یعنی
 از روی نصوص و احادیث صحیحہ متفقہ سوا جناب امیر و ائمہ معصومین علیہم السلام
 دوسرے کی نسبت ثابت نہیں ہو سکتی ہے + جیسا بعد ازین ثابت کیا جانا ہو
 انشاء اللہ تعالیٰ + لہذا ضرور تصور کہ صا د قین سے مراد جناب امیر و ائمہ معصومین
 علیہم السلام ہوں + نہ کوئی دوسرا + اس صورت میں ظاہر ہے کہ ہر گاہ اس میں
 صیت او کی واجب کی گئی ہے + تو خلافت منصوص او کی بخوبی ثابت ہو
 قولہ تعالیٰ اِنَّمَا وَلِیُّکُمُ اللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوا الَّذِیْنَ
 یُحِیْمُوْنَ الصَّلٰوۃَ وَ یُؤْتُوْنَ الزَّکٰوۃَ وَ هُمْ عَلٰی عَمَلٍ یَّعْمَلُوْنَ

کوئی ولی + یعنی کوئی والی و امیر یعنی اولی الامر تمہارا مگر خدا اور رسولؐ اور وہ
 مومن جو پڑھتے ہیں نماز اور دیتے ہیں زکوٰۃ درحالیکہ رکوع میں ہن ہن + جمیع
 مفسرین اہلسنت متفق ہیں کہ یہ آیہ شان میں جناب امیر علیہ السلام کو نازل
 ہوئی + بطریق خیرات انگشتی پیش بہا بجات رکوع + چنانچہ جامع الاصول
 میں صحیح نسائی سے حسب ایت عبد اللہ بن سلام لکھا ہے + کہ راوی کہتا ہے
 کہ ایک روز حاضر ہوا میں خدمت بابرکت حضرت رسالت میں اور عرض کیا
 میں نے کہ یا حضرت جیسے ہم نے کہ تصدیق خدا اور رسولؐ کی کی ہے + اوس نے
 قوم نے ہمارے ہم سے کنارہ کیا ہے + اور ہم سے دشمنی اختیار کی ہے + اور ہم
 کہا ہے کہ ہم سے بات نہ کریں گے + پس حق تعالیٰ نے اس آیہ کو نازل کیا + پس
 بلال نے واسطے نماز ظہر کے اذان کہی + اور لوگ واسطے نماز کے کھڑی ہوئے
 اور مشغول نماز ہوئے + پس بعضی سجد میں تھے اور بعض رکوع میں تھے اور
 بعضے مسواک کر لے تھے + ناگاہ سایہ ہلنے سوال کیا پس علی علیہ السلام نے
 بیچ رکوع کے انگوٹھی ادا کر دی + اور وہ سایل اوس انگوٹھی کو لئے ہوئے
 خدمت میں رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے حاضر ہوا + اور عرض کیا کہ یا حضرت علیؑ نے
 یہ انگوٹھی حالت رکوع میں مجھ کو عنایت فرمائی + حضرت رسولؐ خدا نے اس
 آیہ کو تلاوت فرمایا + اور تعجبیج نے اپنے تفسیر میں روایت کی ہے کہ ایک روز
 ابن عباسؓ چاہتے تھے کہ اپنے پیچھے بیٹھیں + اور نفل احادیث فرماتے تھے ناگاہ بلالؓ

حاضر ہوئے اور کہا ایہا الناس میں ہوں البور غفاری، مٹتا ہے سینے
 حضرت رسول خدا صلعم سے ساتھ اپنے ان دونوں کا نون سے، اگر ہیٹ
 کہوں تو بہرا ہو جاؤں، اور دیکھا تھا میں نے اولین حضرت کو انہیں نے دونوں
 آنکھوں سے، اور اگر دروغ کہوں تو اندھا ہو جاؤں، کہ وہ حضرت فرمائی تھی
 کہ علی پیشوا ہی شکوہ کار و شکا، اور کشندہ ہے کافرون کا، مدد کیا گیا ہے
 شخص جو اوسکی مدد کرے، اور ذلیل و خوار ہے وہ شخص جس کو جو اوسکی مدد نہ کرے
 نہ کرے، میں نماز پڑھتا تھا الیکر و ساتھ رسول خدا صلعم کے نماز نما پڑھتا تھا ایک
 سایل آیا مسجد میں اور اوسنے سوال کیا اور کسی نے کچھ نہ فرمایا، سایل نے
 اوسوقت ماتم بلند کئے طرف آسمان کے اور کہا خداوند اگواہ رہتا کہ سینے
 مسجد رسول میں سوال کیا اور کسی نے مجھے کچھ نہ فرمایا، اوسوقت جناب امیر نے
 کہ حالت رکوع میں تھے، اشارہ کیا طرف سایل کے باگشت کو چاک دست
 اور ہمیشہ اوس انگلی میں حضرت انگوٹھی رکھتے تھے، سایل نے جو حضرت کے
 اشارہ کو دیکھا حضرت کے پاس آیا، اور اوس انگوٹھی کو انگشت مبارک
 اوتار لیا، بعد نماز حضرت رسول خدا مطلع ہوئے سر سوی آسمان بلند کیا اور کہا
 خداوند برابر ادرم موسیٰ نے تجھے سوال کیا اور کہا پروردگار اسینہ میرا کنہ کہ
 اور آسمان کر مہیہر کام میرا، اور کہول گرہ کو میری زبان کے، تالوگ سمجھیں
 کلام میرا، اور مقرر فرما وزیر واسطے میرے اہل سے میرے، کہ وہ دونوں

اور محکم فرمایا زکوٰۃ میرے اوس سے، پس تو نے دعا، اؤ کی قبول فرمائی،
 خداوند امین محمد پیغمبر برگزیدہ تیرا ہوں، خداوند اہلس کھول تو سینہ میرا،
 اور آسان کر اور میرے کام میرا، اور گردان واسطے میرے وزیر اہل سے
 میرے، کہ وہ علی ہے، محکم کر ساتھ اوس کے پشت میری، ابوذر کہتے ہیں
 کہ ہنوز کلام اوس عالی مقام کا تمام نہوا تھا کہ حضرت جبریل نازل ہوئے،
 از جانب خداوند عظیم، اور کہا کہ ای محمد پڑھو اس آیت کو، پس حضرت نے
 اس آیت کی تلاوت فرمائی، اور اسے طرح سیو علی اور فخر رازی نے اور
 زنجشیری نے اور بنشا پوری نے اور ابن السنع نے اور واحدی نے اور
 سمعی نے اور بیہقی نے اور نظیری نے اور صاحب مشکات نے اور
 مؤلف مصابیح نے بلکہ کب مفسرین و محدثین شیعہ اور سنی نے مندی سے،
 اور مجاہد سے، اور حسن بصری سے، اور اعمش سے، اور غالب بن عبد اللہ سے،
 اور قیس بن الریح سے، اور ابن عباس سے، اور ابو ذر وغیرہ سے روایت
 کی ہے کہ یہ آیت شان بین علی علیہ السلام کے نازل ہوئی ہے، بلکہ شاعران نے
 مثل حسان وغیرہ کے نظم بھی کیا ہے، عرب اختلاف پہ ہے کہ اہل سنت
 معنی لفظ ولی کے محبوب قرار دیتے ہیں، پس واضح ہو کہ قرار دینا اس
 معنی کا خالی از ہر اہ روی نہیں، کیونکہ تخصیص و حصر لفظاً اثماً سے صاف
 ظاہر ہے، کہ اس آیت میں لفظ ولی اس وقت بعد خدا و رسول کے مخصوص

کیا گیا ہے واسطے جناب امیر علیہ السلام کے، حالانکہ محبت کل اہلبیت کی حسب
 آیہ سورت ودیگر احادیث کے، بلکہ کل مسلمانوں کی کل مسلمانوں کو حسب آیہ
 وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ، لازم و موکد کی گئی ہے
 لہذا بصورت معنی مجببہ، تخصیص و حصر محبت جناب امیر علیہ السلام خلاف
 احکام متعددہ متصور، اور جب تخصیص غلط ہوئی تو یہ معنی یہی صحیح ہو نہیں
 سکتے ہیں، اور ظاہر ہے کہ لفظ انما سے تخصیص و حصر جناب امیر علیہ السلام کے
 نسبت لفظ ولی اور سوقت بعد خدا و رسول کے بخوبی ثابت ہے، اسلئے منجملہ
 معنی لفظ ولی کے اس مقام پر، وہی معنی حتماً و یقیناً مناسب مقام تصور
 ہوئے ہیں جنکی تخصیص و حصر اور سوقت بعد خدا و رسول، نسبت جناب امیر
 علیہ السلام کے، بیجا متصور، اور وہ معنی سوای ولی و امیر کے دوسرے
 نہیں ہو سکتے ہیں، جس سے خلافت بلا فصل جناب امیر علیہ السلام کی بخوبی
 ثابت ہوئی جاتی ہے، اس سے صاف ثابت ہے کہ یہ آیہ نص صریح
 و خاص واقع ہوئی ہے اور پر نص ایمای و عام آیات مذکورہ بالا کے،
 بہ سبب آنکہ اس میں امارت و ایمان و ولون ساتھ منصوص ہیں بلکہ اس
 صورت میں اگر معنی ولی کے امیر نہ تصور ہوں، تو یہی بوجہ ہونے نص ایمان کے
 حسب مصداق آیہ اول نص امارت بخوبی ثابت ہے، اور بوجہ موجودگی
 نفوس عصمت و ظلم، بموجب آیات و احادیث دیگر، جیسا ظاہر ہوتا ہے،

انشاء اللہ تعالیٰ + نص امارت واجب الاماعت کلی + اس صورت میں آیہ ہذا
 ہر طرح دلیل مستحکم و حتمی ہے واسطے خلافت جناب امیر علیہ السلام کے اور سبب
 اور تخصیص و حصر کے کہ لفظ انما سے آیہ مذکور میں کی گئی ہے + دلیل کامل
 و یقینی ہے اور خلافت بلا فصل اونکے + اور اگر بالفرض کل دلیلوں کے گزر کر کے
 معینے والی کے محبوب ہی تصور کر لیجائیں + تو بھی مدعا و خدا ناتہ سے نہیں جاتا +
 یعنی ثبوت خلافت میں جناب امیر علیہ السلام کے کوئی ہرج لاحق نہیں ہوتا +
 جیسا بحث حدیث مَنْ كُنْتُ مَوْلَاً فَعَلَيْ مَوْلَايَ میں بعد ازین ثابت
 کیا جائے گا + انشاء اللہ تعالیٰ + مگر تم تعجب کرتے ہیں نفسانیت پر اہلسنت کے
 اور نہیں سمجھتے کہ انکو صرف اثبات مدعا و دلی سے غرض ہے + یا حصول دین
 واقعی سے بھی کچھ مطلب ہے + کیونکہ اگر ایمان کو سامنے رکھ کر غور کیا جائے تو
 ایسے معنی و ورازیق اس کبھی ذہن میں نہیں آسکتے ہیں + باقی رہا کہنا
 بعض متعصبین اہل خلافت کا کہ آیہ وافی ہدایہ مذکور میں وَالَّذِينَ آمَنُوا
 بَصِغَةً جَمْع واقع ہوا ہے + شخص واحد سے کیونکہ مراد ہو سکتی ہے + تو جواب
 اسکا جو علمائے ہمارے رضوان اللہ عنہم دیا ہے + کہ یہ صیغہ جمع تعظیماً آیا ہے
 اور ایسا کلام عرب میں جاری و ساری اور یہی خود کلام شریف میں بہت
 جگہ موجود + کافی و وافی ہے + پھر یہی ہم کہتے ہیں کہ ہر گاہ جو پیش احادیثی
 مبرورہ روایات اہلسنت مندرجہ بالا کے بخوبی ثابت ہے + کہ یہ آیہ شانیں

جناب امیر علیہ السلام کے نازل ہوئی + اور صیغہ جمع تعظیماً واسطے واحد کے
 کلام عرب میں متعل + تو اس صورت میں بمقابلہ اون سب شرح احادیثی
 رای بے بنیاد بعض متعصبین پر دل دینا صریح میرا ہر روی + اور علاوہ اسکے
 ظاہر ہے کہ اگرچہ وَالَّذِينَ آمَنُوا البیغہ جمع واقع ہوا ہے + مگر لفظ ولی مفرد
 واسطے جمع کے آئینہ سکتا + تو چونکہ وَالَّذِينَ آمَنُوا دو مفردات یعنی خدا
 و رسول صلعم کا معطوف علیہ ہے + اور بعد خدا و رسول کے بجای لفظ ولی کوئی
 دوسرے لفظ جمع کا واسطے وَالَّذِينَ آمَنُوا کے آیا نہیں + تو اس صورت میں
 ضرور ہے کہ مشاراً الیہ وَالَّذِينَ آمَنُوا کا ہی + مثل خدا و رسول کے مفرد ہو
 نہ جمع + اور رای علمای شیعہ کہ یہ صیغہ جمع تعظیماً واقع ہوا ہے + صحیح و درست
 اور یہی ظاہر ہے کہ اگر وَالَّذِينَ آمَنُوا سے جمع مراد لی جائے تو دو حال سے
 خالی نہیں + یا کوئی چند اشخاص مراد ہوں + یا کل مومنین + مگر سوائے
 جناب امیر علیہ السلام کے کوئی چند اشخاص بردایات فریقین ثابت نہیں
 تو حکم آیہ نسبت ولایت چند اشخاص مہمل + تو تنزیل آیہ بیفائدہ و عجت +
 لہذا یہی کہا جاسکتا ہے کہ کل مومنین مراد ہیں + مگر اس صورت میں ضمیر
 کم کی مہمل رہی جاتی ہے + کیونکہ ضرور ہے کہ ضمیر کم کی طرف کل مومنین کے
 راجع ہو + تو ہم ضمیر کم وہم مراد لفظ ولی دونوں کو طرف کل مومنین کے
 رجوع سمجھنا + سراسر قبول نقیض متضاد و خبطگی ہے + لہذا ظاہر ہے کہ ہر گاہ

صنیر کم کی طرف کل مومنین کے راجع ہے + تو مشار الیہ لفظ ولی کا شخص خاص نہ ہو
 مگر اس صورت میں ضرور ہے کہ وہ شخص واحد بنا بر ولایت مومنین بصفت خاص
 و نشان مخصوص جملہ مومنین سے علیحدہ و متمیز کر دیا جائے + تاکہ حکم آیہ پہل نہ بجا
 چنانچہ اسلئے وَالَّذِينَ الزَّكَاةَ وَهُمْ لَا يَتَّبِعُونَ صَفَتِ خَاصِّ و نشان مخصوص
 سے علیحدہ و متمیز کر دیا گیا + باقی رہا یہ کہنا کہ تَرَكَهُمُ النَّاسُ سے مراد خَاشِعُونَ
 جیسا صاحب تفسیر بیضاوی نے لکھا ہے + تو جواب اسکا یہ ہے کہ ہر گاہ جب
 دلائل مندرجہ بالا ثابت ہوا کہ ولی کو بنا بر ولایت مومنین بصفت خاص صورت
 و بہ نشان خاص متمیز ہونا ضرور ہے + اور شرح احادیثی بھی مطابق اسکے
 روایات فریقین میں موجود + اور سبھی ظاہر ہے کہ عبادتِ قابلِ صفت میں
 خشوع داخل مشور + اظہار خشوع علیحدہ بیفائدہ و غیر ضرور + اس صورت میں
 معنی لفظ رکوع کے خلاف لفظ واقع + و خلاف شرح احادیثی مور و نور و آیات
 فریقین + و خلاف ضرورت ثابت کردہ دلائل بالا خشوع لکھا ایسا خالی انگڑی
 دیراہ روی نہیں + و بالشد التوفیق + چہاں ہم قولہ تعالیٰ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ
 وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ یعنی ای محمد نہیں ہے تو مگر ہر قوم دلائے والا اور تو ہم
 کے لئے ایک ہادی ہے + شواہد التشریل میں ابو بردہ سلمی سے روایت
 کی ہے کہ ایک روز جناب رسول خدا صلعم نے آب وضو طلب فرمایا + جب
 وضو سے فارغ ہوئے تو دست علی کو پکڑا اور اپنے سینہ حقایق دینہ پر رکھا

اور فرمایا اَللّٰهُمَّ اَنْتَ مَنَّادُ الْكَفْلِ قَوْمٌ مَّكَد اور حافظ ابو نعیم رحمہ اللہ کہ
 مشاہیر محدثان اہل سنت سے ہے، کما مائزل فی القرآن فی علی بن زرارہ
 کہی سندوں سے۔ ابن عباس سے روایت کرتا ہے کہ جب یہ آیہ نازل ہو تو
 آنحضرتؐ نے دست مبارک اپنا دوش جناب امیر علیہ السلام پر رکھا اور فرمایا
 کہ تو ہی ہے یا علیؑ ناوی۔ اور ساتھ تیرے ہی ہدایت پائیلے ہدایت پائیو کہ
 بعد میرے۔ اور سند محدث حنبلی اور فردوس الاخبار بشیر زید اور ابن العیین
 اور ہوادیت میں ابن عباس سے، اور ابن جعد سے، وجابر انصاری سے،
 مروی ہے کہ جب یہ آیہ نازل ہوئی تو آنحضرتؐ صائم نے فرمایا کہ میں بخدا
 ہوں اور علیؑ ناوی ہے۔ پس ظاہر ہے کہ لفظ ناوی حاوی ہے اور پر معنی
 خلافت کے، یعنی جو ناوی ہے وہی خلیفہ منصوص ہے، کیونکہ کار خلیفہ
 بجز ہدایت نہیں، تو کار خلیفہ غیر از ہدایت ہو نہیں سکتا۔ **نچہ فرقہ ثانی**
 وَمِمَّنْ خَلَقْنَا اُمَّةً يَهْدُوْنَ بِالْحَقِّ وَيَبْهِنُ يَعْذِلُوْنَ يَعْنِيْ بَعْضُ
 مخلوقات اپنے پیدا کیا ہے میں نے ایک امت کو کہ ہدایت کر لے ہیں گو تو کو
 طرف راہ حق کے، اور بتوفیق خدا راہ باطل سے علیحدگی رہنمائی ہیں
 بحر المناقب اور مناقب ابن مردودہ میں زادان سے مروی ہے کہ فرمایا
 جناب امیر علیہ السلام نے کہ وہ فرقہ میں ہوں اور مہمان میرے، پس ظاہر ہے
 کہ خلافت ہدایت کنندہ راہ حق کو زیباست نہ دوسرے کو **پش ششم حدیث**

غیر مباح الیہ سے کہنا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ باطنی مراجعت ازجہ
الوداع بتمام خود پر قسم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بطرف یاران و اصحاب متوجہ ہو کر
فرمایا اَلَسْتُمْ بِمُؤْمِنَاتٍ اِنَّیْ اَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنَاتِ مِنْ اَنْفُسِیْمْ یعنی
آیا نہیں جانتے ہو تم لوگ کہ افضل بہتر ہوں میں نزدیک مسلمان کے
نفسوں سے اونکے + جیسا کہ او تو اسے قرآن مجید میں فرماتا ہے کہ اَللّٰہُ
اَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنَاتِ مِنْ اَنْفُسِیْمْ + اور مروی ہے کہ اس کلمہ کو تین بار فرمایا
لفظاً و معنیاً یعنی یہ کہ امر نہیں کرنا ہو مومن کو + مگر جسمین صلاح و نجات
و خیریت دنیا و آخرت کی اونکے ہو + بخلاف اونکے نفوس کے کہ کبھی طرف شر
و فساد کے بھی خواہش دلوالتے ہیں + قَالَ اَبَلٰی یعنی رگوں نے کہا کہ سچ
بعد از ان فرمایا کہ گویا مجھ کو اس عالم میں طلب کیا ہے + اور میں نے قبول کیا +
پس آگاہ ہو کہ دو امر عظیم درمیان تمہارے چھوڑتا ہوں میں + کہ ایک بزرگتر
دوسرے + اور وہ قرآن اور اہلبیت میرے ہیں + نگاہ رکھو اور احتیاط کرو
کہ بعد میرے ساتھ ان دو چیزوں کے کیا سلوک کرتے ہو + اور رعایت اونکے
حقوق کی کس کیفیت سے بجالاتے ہو + اور یہ دونوں امر بعد میرے آپس سے
ہرگز جدا نہ ہونگے + تا بلکہ کوثر نزدیک میرے پہنچینگے + آؤ سوقت فرمایا کہ
خدا مولا میرا ہے اور میں مولا جمیع مومنوں کا + بعد از ان ماتہ جناب میر
علیہ السلام کا پڑ کر فرمایا کہ اَللّٰہُمَّ مَنْ کُنْتُ مَوْلَاہُ فَعَلٰی مَوْلَاہُ

یعنی خداوند احکاموں میں ہوں علیؑ اور اسکا مولا ہے۔ اَللّٰهُمَّ وَالِ مَنْ
وَالَاہُ وَعَادَ مَنْ عَادَاہُ یعنی خداوند اور دست رکھے اور اسکو جو علیؑ کو
دوست رکھے اور دشمن رکھے اور اسکو جو دشمن رکھے۔ اور ایک دایرہ
استدلال زیادہ ہے وَانْصَرَفَ مَنْ نَفَصَہُ وَاسْتَخْذَلَ مَنْ خَذَلَاہُ یعنی
مدد کر اسکی جو علیؑ کی مدد کرے اور چھوڑ دے اور اسکو جو علیؑ کو چھوڑ دے
وَدَاٰ اُسَ الْحَقِّ حَيْثُ دَاٰ اَیُّہُ یعنی اور پیہر حق جن طرف علیؑ پیہر سے اور
اس حدیث کو روایت کیا ہے احمد نے برابر بن عازب اور زید بن ارقم سے
جیسا کہ مشکاة میں مندرج ہے اور یہ حدیث صحیح ہے اور روایت کی گئی ہے
بہت کتابوں میں مثل صحیح ترمذی و صحیح نسائی و صحیح مسلم اور سند
احمد بن حنبل اور مذاہن محرقہ وغیرہ کی اور طرق اسکے بہت ہیں اور
روایت کی ہے جمع کثیر نے صحابہ سے اور گواہی دی علیؑ کو اسکی جنت
کہ نزاع ہوئی ہے امر خلافت میں اولیٰ سے اور بہت اسانید اسکے صحیح
و حسان ہیں اور اتہافات نہیں ہے طرف قول اسکے جنہوں نے کلام کیا
صحت میں اسکے اور نہ طرف قول ان بعضوں کے جنہوں نے کہا ہی
زیادت اِذْ اَلِ مَنْ وَاَلَاہُ موضوع ہے اسلئے کہ ساتھ طرق متعدد کے
تصحیح کیا ہے اور اسکو وہی سنے اور اس حدیث سے نہایت فضل و تکریم ہے
دایرہ علیؑ مرتضیٰ علیہ السلام کے و تخریص و ترغیب مہم کو طرف مودت

و مولات : ان کے اور اجتناب و احتراز بغض و عداوت سے اونکے جیسا کہ
 دوسرے حدیث میں آیا ہے کہ دوست نہیں رہے علی کو مگر مومن اور دشمن
 نہیں رہے علی کو مگر منافق + ولیکن دلائل اوس سے اوپر استخلاف اور نصب
 بامامت اونکے پس اس میں الحسنات کو کلام ہے + اور شیعوں نے تمسک کیا
 کہ یہ نص قطعاً ہے واسطے امامت کے + اور معنی قول آنحضرت صلعم السنت
 اوّلیٰ یکم کے + ناصر و محبوب نہیں ہیں + کہ اس صورت میں اجتماع جملہ
 اصحاب ہر اسی ازراست قدر مبالغہ و اہتمام و عادی وغیرہ کی احتیاج نہ تھی +
 کیونکہ ان باتوں کو صحابہ پیشتر سے جانتے تھے + اور بعد اسکے نقل کلام صابر
 صواعق محرّقہ + اس طرح لکھتا ہے کہ لائسلم کہ مولیٰ درینجا بمعنی والی و حاکم
 باشد + بلکہ بمعنی ناصر و محبوب است + انتہا و ترجمہ کلام + آب جو شخص کچھ بھی
 ایمان رکھتا ہوگا + اور کچھ بھی آخرت سے ڈرتا ہوگا + اوسکو اسی عبارت
 درارج النبوة کی دیکھنے سے ظاہر و ثابت ہو جائے گا + کہ یہ مقدمہ غیر از نصب
 ولی عہد یعنی خلیفہ و امام کے نہیں + یہاں معنی مولا کے صرف ناصر و محبوب
 میں قرار دے گا + جو چاروں طرف سے آنکھیں بند کر لے + اور جبکہ حق میں
 خدا نے یہ فرمایا ہو کہ خَلَّمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى
 أَبْصَارِهِمْ غُشًا وَثِقًا + ورنہ ہر شخص جانتا ہے کہ معنی الفاظ ذو معین کے
 حسب موقع و محل و قراین و ضرورت وغیرہ وجوہ قوی کے قرار دینا جائز ہے

نہ بلا وجہ + یا بوجہ ضعیف + یا حسب مدعا + طبعی + پس وجوہ معنی امارت ظاہر
 کہ اول ظاہر کرنا آنحضرت صلعم کا کہ میں ادلی ہوں نفسہاے مومنان سے +
 بسبب امر و حکم محض بکار سے نیک و حق کے بہ یاد رہی آیہ کریمہ اَللّٰہُ اَوَّلٰی
 اَلْاٰخِرَہ کے + اور بعد از ان فرمانا کہ جسکامین مولا ہوں علی اوسکا مولا ہے +
 صاف ظاہر کرتا ہے کہ اصدار حدیث ہذا سے + غرض اصلی اظہار امارت حقہ
 جناب امیر علیہ السلام کے ہے + اور لفظ مولا جو ہم مادہ ہے لفظ اولی کا +
 اس حدیث میں بمعنی برحق + یعنی بمعنی امر کنندہ امور نیک و حق کے واقع ہوا
 نہ بمعنی محض محبوب کے + دوم اصدار اس حدیث کا بعد بیان خبر رحلت و دفن
 اپنے + و اظہار عظمت و بزرگی اہلبیت + و وصیت و تاکید نسبت رعایت
 حقوق اونسکے + صاف ظاہر کرتا ہے کہ یہ مقدمہ غیر از نصب ولی عہد یعنی
 خلیفہ و امام کے نہیں + سوّم یہ فقرہ حدیث کا کہ اہلبیت و قرآن ہر گز جدا
 میرے جدا نہ ہونگے آپس میں + الی آخرہ + یعنی اہلبیت کے کبھی خلاف قرآن عمل
 یا حکم کرنا ممکن نہیں + صاف ثابت کرتا ہے + مراد خلافت و امامت کو کہونا
 ایسا اعتماد دلوانا غیر از نادبی و خلیفہ و امام کے دوسرے کے لئے ضرور نہیں
 اور خلافت حق اوسی کا ہو سکتا ہے جو ایسا معتمد ہو + چہاں کہ یہ دعا کہ
 مدد کرو سکی جو علی کے مدد کرے + اور پیہر حق کو جس طرف علی پہرے
 صاف ظاہر کرتی ہے مراد خلافت کو جناب امیر علیہ السلام کے + کیونکہ

ایسی تاکید نصرت اور ایسے اظہارِ حقیقت سوا ہی خلیفہ و امام کے دوسرے کے لئے
 غیر ضرور + اور سبھی باوجود موجود رہنے ایسے شخص کے جس پر اس طرح کا
 اعتماد دلوا یا گیا ہو + دوسرے کو لایق خلافت و امامت و ہدایت کے تصور کرنا
 صریح ضلالت اختیار کرنا ہے + اور علاوہ اسکے صاحبِ ایمان و انصاف سے
 پوشیدہ نہیں کہ باوجود نازل ہونے آئیہ یا آئیہا الرَّسُولُ بَلِّغْ إِلَى الْخَلْقِ
 وَ آئِہِ الْیَوْمِ اَکْمَلْتُ لَکُمْ دِیْنَکُمْ لَیْ اَلَا اَنْتُمْ بِرِزْقِہِ رَحِمَہُ قَبْلُ و بعد
 اظہار حدیث مذکور کے + جیسا کہ اکثر روایات المسند میں وارد ہوا ہے +
 اور جب خلافت عام میں ظاہر کیا گیا + اور باوجود اظہار کر کے آنحضرت صلیع
 حدیث مذکور کو + اوس میدان رنگستان میں + بعینِ تابش آفتابِ ہمام +
 بلیغ + و بعد اجتماع کل ہمراہیان حجۃ الوداع + یعنی بوایس پیش رفتگان و
 انتظار پس ماندگان + و باوجود بیعت لینی آنحضرت صلیع کے از طرف جناب
 امیر علیہ السلام + اوس مقام پر بقیام ستر روزہ + اور امیر المومنین کہلو آنے
 جناب امیر علیہ السلام کو + اوس روزہ + اور باوجود ضبط قصیدہ کثرِ حسان
 بن ثابت کے امر خلافت جناب امیر علیہ السلام کو اوس وقت + اور سنائے
 آنحضرت صلیع کو + اور سکوت آنحضرت صلیع کی + اور باوجود اعتراض کرنے
 ایک اعرابی کے آنحضرت + بعد کا خلافت بعد نزول مدینہ منورہ کو +
 اور جواب دینی آنحضرت صلیع کے کہ یہ امر بغیر حکم خدا نہیں + اور باوجود

طلب سنگ کرنے اعرابی مذکور کے پروردگار سے بطور مباہلہ اس نصیب کے
 اور موت اعرابی مذکور از سنگ آسمانی، اور باوجود خیر و ہی پروردگار ازین
 موت اعرابی مذکور ہندو کے کہ یہ مسئلہ متعلق الی آخر کے اور جو
 ثبوت ضرورت شدید از غلبہ مذہبی و منصوصی از روی دلائل قویہ و
 مندرجہ تحت ای سابقہ کے، اور رہنے جناب امیر علیہ السلام کے لایق
 خلافت جمیع وجوہ ضروری، اور باوجود نازل رہنے دیگر آیات و صادر
 رہنے دیگر احادیث کثیرہ تا یہ مدعی خلافت بلا فصل جناب امیر علیہ السلام
 جیساکہ سب حال اکثر روایات اہلسنت میں وارد ہو اسے اور کتب تواریخ
 احادیث و تفاسیر میں اس کے موجود، اس پر بھی مضمی مولا کے اس حدیث میں
 محض محبوب قرار دینا، غیر از پیراہ ردی دوسرا متصور نہیں ہو سکتا،
 علاوہ اسکے ظاہر ہے کہ محبت جناب امیر علیہ السلام کی قبل اسکے بار بار مذکور
 آیات و احادیث متعددہ واجب و موکد ہو چکی تھی، اور صحابہ بخوبی قہف
 و آگاہ تھے، پس جو شخص آیہ مودت پر لحاظ نہ کرنا، وہ اس حدیث پر کیا
 لحاظ کر سکتا تھا، اور یہی ظاہر ہے کہ اگر اس حدیث میں صرف مطلب
 تاکید محبت سے ہوتا، تو ذکر آیہ مودت کا جسکے رو سے محبت اہل بیت کی
 واجب ہے، ضرور کیا جاتا، نہ ذکر آیہ اَلْبَنیُّ اَوَّلٰی الْبَرِّیِّ کا، اور بھی
 علاوہ اسکے ظاہر ہے کہ پہلی نمارت جناب امیر علیہ السلام کی، از روی

آیۃ اطیعوا اللہ والذی فیہ کلمناہ اولی الاصل منکم منصوص ہوئی جیسا
 ثابت کیا گیا۔ بعد ازاں بذریعہ آیۃ انما ولیکم اللہ والذی فیہ کلمناہ کے ساتھ
 نص صریح و حتمی کے منصوص کی گئی۔ اور اسکا مطلب اصلی ہمیں علانیہ
 کیا گیا۔ جیسا ظاہر ہوا۔ لیکن چونکہ شہرت ان نصوص کی مجمع عام میں
 ضرور تھی۔ اور ایسا اجتماع جو حجتہ الوداع میں حاصل نہا پہر میسر آنا
 دشوار تھا۔ اسلئے اشتہار ضروری اوں نصوص کا اوس اجتماع کثیر میں
 بذریعہ حدیث مذکور فرمایا گیا۔ اور کہا گیا کہ یہ خبر حاضر غایب کو اور باب
 بیٹوں کو برابر پہنچائے رہیں۔ جیسا کتب الہدایت میں موجود ہے۔
 تاکہ کوئی عذر باقی نہ رہے۔ اور حجت خدا ہر خاص عام پر بخوبی تمام
 چنانچہ الفاظ منصوصی آیات و حدیث مذکورہ میں ایک ہی مادہ کو واقع
 ہوئے ہیں۔ یعنی اولی و ولی و ولی ہم مادہ لفظ اولیٰ سورہ اوس
 آیۃ کی۔ جو شان میں آنحضرت صلعم کے وارد ہوئی۔ یعنی آیۃ النبی اولیٰ
 الخ جسکے معنی میں آپ نے فرمایا کہ میں اولیٰ ہوں نفسہای مومنان کے۔
 بسبب امر اسور نیک و حق کے۔ اور بھی لفظ ولی عہد جو ایک لفظ مشہور
 بمعنی حاکم چمائی اسی مادہ سے ہے۔ اس صورت میں منیٰ ولی کی حدیث
 مذکور میں خلاف قرآن بسیار مذکورہ بالا کے والی و امیر قرار نہ دے کر
 محض محبوب و ناصر قرار دینا۔ کیونکہ خالی از ہر راہ ردی تصور ہو سکتا ہے۔

اور علاوہ اسکے اگر معنی مولا کے محبوب ہی تصور کر لئے جائیں تو یہی کوئی
ہرج دربارہ ثبوت خلافت و امارت جناب امیر علیہ السلام اور اختتام
حجت خدا کی تصور نہیں ہوتا ہے + کیونکہ ظاہر ہے کہ علت حصول خلافت
وامارت یا حکم خدا ہی اگر نازل ہو + یا قوت امیر اگر حاصل ہو + یا محبت اہل
ورعایا اگر شامل ہو + اور علت محبت افضل ہے کل علتوں سے + کیونکہ
اطاعت حکم خدا بغیر محبت امیر کے جبر + اور انجام کار جبر بطور احسن شوارہ
اور قوت امیر قبل از اجتماع و محبت خلائق و رعایا مشکل + مگر محبت رعایا
ایک ایسی علت ہے واسطہ امارت کے + کہ مستغنی کر دیتی ہے کل علتوں سے
دوسری علتیں اس علت سے رد ہو سکتی ہیں + مگر یہ علت کسی علت سے
رد ہو نہیں سکتی + یعنی محبت کے آگے نہ حکم خدا سے خوف آتا ہے + نہ کسیکے
قوت سے خطر کیا جاتا ہے + جان کا گنونا اس میں نہرا نہمت کہا نا + اور تکلیف کا
ادھانا اس میں نہرا آرام پانا + کوئی سامان بے دوست خوش آتا نہیں +
اور کوئی ساز بے یار بہا نا نہیں + دوست کے آگے جان و دل تک پیارا
نہیں + اور کوئی صفت و خوبی و کوئی بہتری و بہبودی اور کوئی اعزاز
و اکرام اور کوئی عظمت و احترام غیر از دوست گوارہ نہیں ہمہ آیت
و ہمہ از دست + دہمہ ہر او تقاضای محبت کا ایک شمع ہے + اور ہمہ
پیش او ہیچ الفت کا ایک کرشمہ ہے + کیا نہیں سنتے و نہیں دیکھتے کہ لوگوں نے

اس محبت میں کیسی کیسی تباہی و خرابی اپنے اوپر اختیار کر لی ہے، بلکہ خدا
 و عقبی سے ماتہ اوٹھا بیٹھتے ہیں، جیسا یہو دسبب محبت حضرت اسحاق
 علیہ السلام کے، باوجود وقوف و یقین حقیقت آنحضرت صلعم کے رجوع
 باسلام نہ ہوئی، اور خسران عقبی کا اندیشہ نہ لاسے، اور انصار مدینہ بوجہ
 محبت و انتظار آنحضرت صلعم کے ایک ہی ملاقات میں مل گئے، اور کسی
 بات کا خوف و خطر فرمایا، بلکہ علت محبت سے اجتماع خلافت و کہ ہم عیث
 وہم حاصل خلافت ہے، آپ سے آپ حاصل ہو جاتا ہے، چنانچہ اسی وجہ سے
 خدا و رسول صلعم نے نسبت محبت جناب امیر علیہ السلام کی اہتمام کشیر
 و تاکید مبلغ فرمائی، و آیات متعدد و احادیث کثیر تاکید محبت میں آپ کے
 نازل و صادر فرمائیں، چنانچہ کسی کو دوست و دشمن سے وجوب محبت میں
 آپ کے عذر و انکار نہیں و نہ ہو سکتا ہے، اور بھی اسی وجہ سے خلافت
 و امارت کو جناب امیر علیہ السلام کے ساتھ ایسے الفاظ کے منصوص فرمایا،
 کہ جن الفاظ کے معنی سے ہم امارت و ہم محبت یعنی علت و معلول دونوں
 پیدا ہوں، تاکہ انتہائی تاکید و حسن کلام ظاہر و ثابت ہو، اور تاکہ گویے
 راستہ گریز یکسکول نہ سکے، نہ بذریعہ معلول و نہ بذریعہ علت، اور اس میں
 جو ثابت سمجھا جائے کافی ہو واسطے ثبوت خلافت کے، کیونکہ نص محبت
 بسبب رہنے علت قوی امارت عین نص خلافت مقصور ہے، پس اگر

اہل دین کو حسب تاکید آیت مذکور محبت جناب امیر علیہ السلام کی یہی ہوتی
 تو یہی خلافت غیر از جناب امیر علیہ السلام کے دوسرے پر قرار پاتی، کیونکہ
 کوئی شخص بحالت محبت دلی ایسا اعزاز و اکرام، غیر از دوست بنی یا دوسرے
 واسطے گوارا نہیں کر سکتا ہے، قلیا و بنو عرب بنی اہل سنت بموجب حکم آئم
 مذکور کے (جسکو اول آنحضرت صلعم نے بنایا) معنی کلام آخر اپنے پیش
 کیا تھا کہ اَللّٰہِیُّ وَاَوَّلٰی بِالْمُؤْمِنِیْنَ مِنَ الْفَسِیْہِمْ یعنی نبی بہتر ہے مومنوں کو
 نفوس سے اُنکے، تا بہ نفس دیگر ان چہ رسد و واضح ہو کہ اہل تشیع کہتے ہیں
 کہ نبی بہتر ہے نفوس مومنان سے باعتبار اطاعت و اہل سنت کہتے ہیں
 کہ باعتبار محبت، اور ہم کہتے ہیں کہ باعتبار محبت و اطاعت دونوں کے کیونکہ
 نبی کے لئے اطاعت و محبت دونوں پیش از نفس خود درکار ہے، تو یہ
 زیادہ تر حسن کلام مقصور ہے، کہ ایک تمثیل یا لفظ ایسا رکھا جائے کہ کل
 معنی ہا ہی ضروری پر حاوی ہو، بلکہ محبت کے لئے اطاعت لازم ہے اور
 اطاعت کے لئے محبت لازم نہیں، لہذا بسبب آنکہ آنحضرت صلعم نے فرمایا
 کہ جسکا مولائین ہوں اوسکا مولا علی ہے، جناب امیر علیہ السلام مطاع و محب
 دونوں ہوسے، یعنی امیر محبوب یعنی پیارا حاکم، یعنی وہ امیر جسکی اطاعت
 خاطر مظلوم ہو، اور جسکا امیر قلباً و غوب، کیونکہ تعمیل امور دین بغیر
 قلب داخل تعمیل مقصور نہیں ہوتی، بلکہ اس حالت میں اگر معاذ اللہ

بالفرض اختیار امارت جناب امیر علیہ السلام + خلافت مرضی خدا ہی ہو تا
تو بھی یہ عذر باقی رہتا تھا + کہ ہر گاہ محبت جناب امیر علیہ السلام کی اس
شد و مد سے واجب کی گئی کہ بغیر محبت اون کے ایمان مقبول نہیں + اور
محبت اون کی عین ایمان و بغض اون کا عین نفاق ہے + تو تقاضا سے
محبت یہی تھا کہ ایسا فضل و اعزاز غیر از دوست اپنے یا دوسرے کے لئے
گوارا نہ کیا جائے + اور ظاہر ہے کہ عذر معذور مقبول ہے + چنانچہ نقل
کہ لوگوں نے مجنون سے پوچھا کہ خلافت کس کا حق ہے + کہا کہ حق لیلی +
پس جامی غور و انصاف ہے + کہ مجنون تو بسبب محبت دنیاوی و فانی
سب کو خلافت سے خلع کر کے حق لیلی قرار دی + اور ہم باوصف محبت
دینی واجب کے حق علی قرار ندین + تو مصرعہ دای بر الفت و محبت +
مصرعہ نہ اینم شد نہ آنم شد در یغار و زگار من + فَاَعْتَبِرْ وَايَا اُولِي
الْاَبْصَارِ حَدِيثِ مِفْتَمِ لَاقِيْ اَقُوْلُ لِمَا قَالِ الْاَخِيْ مُوسَى
اَجْعَلْ لِيْ وَزِيْرًا مِّنْ اَهْلِى عَلَيَّا اَخِيْ شَدَّ ذِيْهِ اَزْمِيْ
وَاَشْرَكَهُ فِىْ اَمْرِىْ ہمسند احمد ابن حنبل و ہدایت السعدین سکو
کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ میں بھی وہی کہتا ہوں جیسا برادر میرے
موسی نے کہا + کہ بار خدا یا ٹھہرا واسطے میرے اہل میری سے وزیر علی
کہ برادر میرا ہے قوی کر پشت میری اوس سے + اور شریک کر اوس کو

کام میں میرے + پس ظاہر ہے کہ دعای آنحضرت صلعم بہر حال مقبول و مستجاب
 تو خلیفہ غیر از وزیر و سر اکون ہو سکتا ہے + حدیث ہشتم + یَا اَبَا
 اَمَّتْ مَنِّیْ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسٰی اِلَّا اَنَّهُ لَا نَبِیَّ بَعْدِیْ
 صحیح ترمذی + صحیح مسلم + صحیح بخاری + مصابیح + مشکوٰۃ + صحایف + و
 ہدایت السعدا من + سعد و قاص + وزید بن ارقم + و شرف النبی بن اسماء
 بنت عمس سے + و موادات میں + جابر بن عبد اللہ انصاری سے + و ردی
 کہ کہا آنحضرت صلعم نے کہ اسی علی تو نزدیک میرے بمنزلہ ہارون کے ہے +
 نزدیک موسیٰ کے + مگر یہ کہ بعد میرے بنی نہیں + پس ظاہر ہے کہ مثال دینا
 مخبر صادق کا ساتھ خلیفہ پیغمبر اولی العزم کے + غیر خلیفہ کو ممکن نہیں + اور غیر
 صفت میں خلیفہ پیغمبر اولی العزم کے داخل ہو نہیں سکتا + اور جسکی صفت ایسی
 زبان صادق مطلق سے ثابت ہو + وہ بیشک خلیفہ منصوص ہے + اور یہی
 معنی سے حدیث مذکور کے ظاہر ہے + کہ اگر نبوت بعد آنحضرت منقطع نہ ہوتی
 تو جناب امیر علیہ السلام کو ہوتی + اس صورت میں خلافت و امامت کہ بعد
 آنحضرت صلعم کے قائم ہے + ضرور ہے کہ جناب امیر علیہ السلام کو ہو + حدیث
 نَحْمُ + مَا تَرِیدُوْنَ مِنْ عَلِیٍّ مَا تَرِیدُوْنَ مِنْ عَلِیٍّ اِنَّ عَلِیًّا
 مَنِّیْ وَاَنَا مِنْهُ وَهُوَ وَلِیُّ کُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِیْ + مسند احمد بن حنبل
 و مسند ابن جوزی + و مستدرک حاکم + صحیح ترمذی + مصابیح + مشکوٰۃ +

وھو اعق محرقہ میں، عمران بن حصین سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت ﷺ
 کیا چاہتے ہو علی سے کیا چاہتے ہو علی سے تحقیق کہ علی مجھ سے ہے اور میں اس سے
 ہوں، اور وہ ولی ہے کل مومنوں کا بعد میرے، پس ظاہر ہے کہ ولی
 مومنان غیر از خلیفہ و امیر مومنان ہو نہیں سکتا، اس صورت میں لفظ ولی
 خلافت، و لفظ بعدی سے خلافت بلا فصل جناب امیر علیہ السلام کی بخوبی
 ثابت، حدیث و مسلم مثل اہلبیت کی مثل سفینۃ نوح من
 رکبھا نجی و من تخلف عنھا ملک، مسند ابن حنبل، مشکوٰۃ، و شرف
 النبی، و ہدایت السعدین، ابی ذر غفاری سے مروی ہے کہ وہ در کعبہ کو
 پکڑے ہوئے کہتا تھا کہ سنائیں رسول خدا صلعم سے کہ فرماتے تھے کہ مثل
 الہبیت میرے کے تم میں مثل سفینہ نوح کے ہے کہ جو سوار ہوا اوسنی نجات
 پائی، اور جس نے تخلف کیا ہلاک ہوا، پس اس حدیث سے ترغیب طاعت الہبیت
 بوجہ اتم ظاہر ہے، اور ایسی ترغیب طاعت سے خلافت منصوبی او کی
 ثابت، اور بھی ظاہر ہے کہ سوائے اسکے کہ طاعت جسکی باعث نجات ہو
 دوسرا کون لایق خلافت تصور ہو سکتا ہے، حدیث یازدہ السلام یا
 ایھا الناس لانی ترکتم فیکم ما لان اخذتمہ لکن تفضلوا
 کتاب اللہ و عترتی اہلبیت، صحیح ترمذی، و مشکوٰۃ بین،
 جابر انصاری سے، اور مصابیح، و ہدایت السعدین، حسان بن ثابت سے،

مردی ہے کہ بروز عرفہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر پر رونق افروز ہو کر بعد
 توحید و تمجید خدا فرمایا کہ اے مردمان چھوڑنا ہوں میں تم میں وہ چیز کہ
 اگر رجوع لاؤ اور تمسک کرو اس سے تو ہرگز ضلالت میں نہ پڑو اور
 وہ کتاب اللہ اور عترت میری ہے + پس اس حدیث سے ترغیب تمسک
 الہیبت ظاہر ہے + اور ترغیب تمسک سے خلافت منصوبی ثابت + اور بھی
 ظاہر ہے کہ سوای اوسکے کہ تمسک جسکا باعث نجات از گمراہی ہو + دوسرا
 کون لایق خلافت و امارت ہو سکتا ہے + حدیث دوازدهم
 اَلَا يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوشِكُ أَنْ يَأْتِيَنِي
 رَسُولُ رَبِّي فَأَجِبْتُ وَأَنَا نَارِكٌ بِكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَوَّلُهُمَا
 كِتَابُ اللَّهِ فِيهِ الْهُدَى وَالتَّوْرُ فَخَذُوا بِكِتَابِ اللَّهِ وَآهْلِيهِ
 أَفَلَا كُمْ اللَّهُ فِي أَهْلِيهِ مَنِ اتَّبَعَهُمَا كَانَ عَلَى الْهُدَى وَ
 مَنِ تَرَكَمَا كَانَ عَلَى الضَّلَالَةِ + صحیح مسلم + معانیج + مشکوٰۃ +
 و مشارعی الانوار + ہدایت السعداء + تفسیر طہلی + و کتاب الشفار + و
 انصاب الاخیار + داربعین میں زید بن ارقم سے روایت ہے کہ حضور
 غد خیم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد اوائی خطبہ فرمایا کہ اے مردمان آگاہ ہوا
 مردمان کہ سوای اسکے نہیں کہ میں بشر ہوں مثل تمہارے + قریب ہے
 کہ آئے میرے پاس فرستادہ خدا یعنی ملک الموت + اور میں قبول کروں

اوسکو واسطے انتقال و ارتحال دنیا کے + حالانکہ چھوڑتا ہوں میں تم میں
 دو امر عظیم + اول قرآن کہ اوسمیں ہدایت و نور ہے + پس عمل کرو موافق
 کتاب اللہ کے + دوسرا اہلبیت میری + اور بیان کرتا ہوں میں خدا کی طرف سے
 درباب اہلبیت اپنے گے + کہ جسے بیعت کی ان دونوں کی وہ ہے اور ہر
 ہدایت کے + اور جسے چھوڑا اونکو واسطے اوسکے ہے ضلالت + پس اس
 حدیث سے تاکید تبعیت اہلبیت ظاہر ہے اور تاکید تبعیت سے خلافت اونکی
 ثابت + اور بھی ظاہر ہے کہ سواى اوسکے جسکی تبعیت موجب ہدایت اور کجا
 تخلف باعث ضلالت ہو + دوسرا کون خلافت کے لئے لایق تصور ہو سکتا ہے
 حدیث **سَلِّمُوا هَذَا آمِينَ الْبَرَّةَ وَقَاتِلِ الْكُفْرَةَ** منصوص
مَنْ نَصَرَ كَفْرًا فَجَاءَ وَكُلٌّ مِّنْ خِزْيٍ مستدرک حاکم + وصواعق محرقہ +
 دموادات میں + جابر بن عبد اللہ انصاری سے مروی ہے + کہ سنا میں نے
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بمقام حدیث یہ کہ + اوس حالت میں کہ پکڑے ہوئے تھے
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہاتھ علی علیہ السلام کا + کہ یہ علی پادشاہ ہے نیکو کار دن کا اور
 کشندہ ہے کافروں کا + نصرت کیا گیا ہے وہ جو یاری کرے اوسکی + اور
 چھوڑا گیا ہے وہ جو چھوڑے اوسکو + اور اس کلام میں آواز آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی بلند تھی + پس اس حدیث سے امارت جناب امیر علیہ السلام کی بلغظا میر بھی
 ثابت + اور سواى ایسے شخص کے یعنی امیر البرہہ کے کوئی دوسرا خلافت کے لئے

لائق تصور ہونہیں سکتا + اور قبول کرنا صریح ناسخ و ناجائز ہے + حدیث
 چہارہ السلام اِنَّ عَلِيًّا مَّيِّتٌ وَاَنَا مِنْ عَلِيٍّ وَهُوَ اَوَّلِي بِكُلِّ
 مُؤْمِنٍ وَمُؤْمِنَةٍ بَعْدِي لَا يُؤَدِّي عَنِّي دَخْنِي اِلَّا عَلِيٌّ
 صحاح ستہ + وصواعق محرقہ + مسند احمد بن حنبل + مشکوٰۃ میں بیروت
 حبشی بن صرارہ کے مسطور ہے + کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ تحقیق کہ علی
 بیٹے سے اور میں علی سے اور وہ ولی کل مومنین کا ہے بعد میرے +
 ادا کرے گا اور نہ پہنچائے گا دین میرا مگر علی + پس اس حدیث سے
 صاف صاف خلافت جناب امیر علیہ السلام کی ثابت ہے +

کلام سوم اون آیات واحادیث میں + جو تصدیق علم
 ودانش جناب امیر علیہ السلام کے واقع ہوئے ہیں +

قولہ تعالیٰ وَتَعِيَهَا اُذُنِي وَالْعَيْنُ بِمَا جَاتَا ہے اور فہم کر لیتا
 کلمہ حق و تحقیق کو + وہ گوش جوشنوا و فہم کنندہ ہے + صحیح نزدیکی میں بروایت
 جناب امیر علیہ السلام کے + اور تفسیر واحدی اور ثعلبی اور مناقب ابن
 مردویہ میں + بروایت بریدہ السہمی کے مروی ہے + کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا
 کہ یا علی اللہ تعالیٰ نے حکم کیا کہ میں تجھ کو نزدیک رکھوں اور دور نہ کروں
 اور تعلیم و تفہیم کروں تیری + کہ تو فہم و دریافت کنندہ ہے + پس آیہ مذکور
 نازل ہوئی + جناب امیر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اوس روز سے جو کچھ

میں نے سنا وہ سبھا اور یاد رکھا۔ وَاَوْفَوْا قَوْلَهُ تَعَالٰی قُلْ كَفٰی بِاللّٰهِ
 شَهِیْدًا بَیْنِیْ وَبَیْنَكُمْ وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ یعنی کہ
 اے محمد کافی ہے اللہ گواہ درمیان میرے اور تمہارے + اور وہ کہ جسکے
 پاس ہے علم کتاب + محدث حنبلی محمد حنیفہ سے روایت کرتا ہے کہ جسکے
 پاس علم کتاب ہے وہ ہے جسکے حق میں فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ اَنَا
 مَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَعَلٰی بَابِهَا سَوْمٌ قَوْلَهُ تَعَالٰی ثُمَّ اَوْفٰنَا الْكِتَابَ
 الَّذِیْنَ اصْطَفٰی مِنْ عِبَادِنَا یعنی بعد ازان میراث میں دیا میں کو کتاب
 اپنی برگزیدہ بندگان کو اپنے + مناقب حافظ احمد موسیٰ بن مرویہ میں +
 جناب امیر علیہ السلام سے مروی ہے کہ نَحْنُ اُولَئِكَ یعنی وہ بندگان
 برگزیدہ ہم اہلبیت ہیں + چہارم حدیث قُسِمَتِ الْحِكْمَةُ عَلٰی ثَلَاثَةِ
 اَجْزَآءٍ فَاُعْطِيَ عَلٰی تِسْعَةِ اَجْزَآءٍ وَالنَّاسُ جُزْءٌ اَوْ اَحَدٌ التفسیر
 ثعلبی میں عبد اللہ ابن مسعود سے مروی ہے کہ ایک شخص نے سوال کیا آنحضرت
 صلعم سے کہ کیا فرماتے ہیں آپ حق میں علی کے + فرمایا آنحضرت صلعم نے
 کہ قسمت کی گئی حکمت دس حصوں پر + پس دیا گیا نو حصہ علی کو + اور ایک حصہ
 عام عالم کو + پنجم حدیث اَنَا مَدِیْنَةُ الْعِلْمِ وَعَلٰی بَابِهَا ثَمَنٌ اَرَادَ
 الْعِلْمُ فَلِیَاثِ الْبَابِ + صحیح ترمذی + ولیۃ الاولیاء + مسند برار +
 واسطہ طبرانی میں + جابر انصاری سے + اور موادات + و مستدرک حاکم +

وصواعق محرقہ میں جناب امیر علیہ السلام سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کہ میں ہوں شہر علم کا اور علی اوسکا دروازہ ہے پس جو شخص
چاہے علم کو کہہ آئی شہر میں دروازہ سے پس حکم واتوا البوت من
ابوابہا یعنی آؤ گہر دن میں دروازوں سے اذکور بغیر توسل جناب
امیر علیہ السلام رسول خدا صلعم سے پہرہ پانا ممکن نہیں اور یہ دلیل کامل ہے
اور خلافت جناب امیر علیہ السلام کے ہشتم حدیث آنادار الحکمۃ
وعلیٰ بابہا صحیح ترمذی اور مستدرک حاکم و مشکوٰۃ و مصابیح
وحلیۃ الاولیاء و صواعق محرقہ میں جناب امیر علیہ السلام سے مروی ہے کہ
فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ میں ہوں گہر حکمت کا اور علی دروازہ ہی اوسکا
پس جو چاہے داخل ہو سرای حکمت رسول میں لازم ہے کہ دروازے سے
آئے ورنہ حکم الشارق والشارقة فاقطعوا ایدیہما دست امید کو
دامن مقصود سے کوتاہ کر رکھو اس صورت میں صاف ظاہر ہے کہ خلافت یعنی
امارت ہدایت اوسی مقام پر ہے کہ جس مقام سے راستہ ملتا ہی نرا
حکمت و ہدایت کا ہشتم حدیث اعلیٰ امتی علی ابن ابیطالب
کتاب اربعین میں سلمان فارسی سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے
کہ دانائے امت میرے کا علی ابن ابیطالب ہے پس خلافت اوسی جگہ ہے
جہاں علم ہدایت ہے ہشتم حدیث علی کا آتھی امتی صحیح

ترغی میں امام حسین علیہ السلام سے اور استیجاب میں ابوسعید خضریٰ سے
 مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ عاذل تراست میرے کا (یعنی
 واقف ترازا احکام قضا) علمی بہن ابیطالب سے + پس ظاہر ہے کہ خلافت
 کی واسطے واقف کاری احکام قضا امر لازمی سے ہے + اور سوائے ایسے
 شخص کے دوسرے کو خلافت پہنچ نہیں سکتی +

کلام چہارم ان آیات و احادیث میں + جو بہ تصدیق
 صدق و عصمت جناب امیر علیہ السلام واقع ہوئے ہیں +

قوله تعالى لَتَنصُرُنَا اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ
 الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا ۝ صواعق محرقہ سے کہ ہے + کہ جمہور
 مفسرین متفق ہیں کہ یہ آیت شان میں جناب امیر علیہ السلام کے و میرا النساء
 و حسین علیہم السلام کے نازل ہوئی ہے + اور ائمہ علیہم السلام سے مروی ہے کہ
 کہ بعد نزول اس آیت کے آنحضرت صلعم نے ان سب کو اندر عبا میں بیٹھائے
 لیکر فرمایا اَللّٰهُمَّ هٰؤُلَاءِ اَهْلُ بَيْتِي وَخَاصَّتِي اِذْ هَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ
 وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيرًا ۝ یعنی بارخدا یا یہ ہیں البیت اور خاصہ میرے +
 دور کرنے سے رحمت اور پاک کر لایق پاک کرنے کے + پس نزدیک صاحب
 النصف کے صاف ظاہر ہے کہ تشہیر اس تطہیر کی غیر از نادہی و امام
 دوسرے کے لئے ضرور نہیں کہ ہر شخص کو عصمت عقبیٰ میں کام آتی ہے اور نادہی کو

نیز دنیا میں + تاراستی و درستی قول و فعل پر اذکی بخوبی یقین ہو کر اختیار
 تبعیت و اتباع میں اونکے کوئی شبہہ لاحق ہونہ سکے + نہ کہ اون کا دعویٰ
 رد کیا جائے + اور اذکی دعویٰ پر گواہ طلب ہوں + اور گواہی اذکی
 حسب قاعدہ دیگر گورمان شرعی کے رد کیا جائے + کہ هَذَا مِنَ الْكُفْرِ كَمَا
 لَا يَحْتَقِ + اور زیادہ تر خرابی یہ ہے + کہ اون لوگ نے کیونکر وحدانیت
 خدا کو + خلافتِ شرع اور پر گواہی ایک رسول کے راست جانا + اور رسول
 اور پر دعویٰ رسالت + اونکے مطابق شرع کیون + و گواہ عادل طلب
 نہیں کئے + دوم قولہ تعالیٰ وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالصَّدَقِ وَصَدَّقَ
 بِهِ + محدث حنبلی امام باقر علیہ السلام سے + اور ابن مردویہ مجاہد روایت
 کرتے ہیں کہ الَّذِينَ جَاءُوا بِالصَّدَقِ مُحَمَّدٌ مَصْطَفَى صَلَواتُہِ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَامُ
 عَلَیْہِ رَضِیَ + سوم قولہ تعالیٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا
 عَاهَدُوا اللّٰهَ فَمِنْهُمْ مَّنْ قُضِيَ لَہٗ حَکْمٌ وَفَمِنْهُمْ مَّنْ یَنْتَظَرُ + یعنی
 منجملہ مومنان مردمان ہیں سچے کہ پورا کیا اوس عہد و پیمان کو جو باندھا ساتھ
 خدا کے + بعضے ان سے شہید ہوئے + اور بعضے منتظر ہیں + مناقبِ خطب میں
 مروی ہے کہ یہ آیہ شان میں جناب امیر علیہ السلام و حضرت حمزہ و عبیدہ کے
 نازل ہوئی + حضرت حمزہ و عبیدہ شہدا ہیں + اور جناب امیر علیہ السلام منتظر +
 چھارم حدیث الصِّدِّیقِ ثَلَاثَةٌ حَبِيبُ النَّبِیِّ اَمْرًا مِّنْ اَلْیَسْرِ

وَحَرَقِيلٌ مُّؤْمِنٌ اِلٰی فِرْعَوْنَ وَعَلٰی وَهُوَ اَفْضَلُهُمْ شَرَحِ مَصَاحِجِ
 وصواعقِ محرقہ میں + ابن عباس سے مروی ہے + کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے
 کہ صدیقانِ امتہا تین ہیں + اول حبیبِ بخارہ + دوم حرقیل + سوم علی + اور
 علی افضل ہے کل صدیقوں سے + پنجم حدیث رَحِمَ اللہُ حَلِیًّا
 اللہمَّ اور الْحَقُّ مَعَهُ کَیْنَتْ دَارَہُ مَحَلِّ سِتِّ مِیْنِ بَرَاۓِیْتِ جَنَابِ
 امیر علیہ السلام مسطور ہے + کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ رحمت کرے خدا
 علی پر + اے خدا پہر حق کو ساتھ علی کے جس طرف پہری علی پس لہ ایمان
 روشن ہے کہ ایسا اعتماد دلانا غیر از نادہی و جانشین پیغمبر دوسرے کے لئے
 ضرور نہیں + اور ایسے مستند کو چھوڑ کر دوسرے کو نادہی بنانا صریح ناجائز و حیا +
 ششم قولہ تعالیٰ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِہٖ اُولٰٓئِکَ
 هُمُ الصِّدِّیْقُوْنَ وَالشُّہَدَآءُ عِنْدَ رَبِّہِمۡ لَھُمۡ اَجْرُھُمْ وَنُورُھُمْ
 یعنی وہ لوگ جو ایمان لائے ہیں ساتھ خدا و پیغمبر اوسکے + وہ ہیں صدیق
 اور شہدا خالص گراؤنگے لئے ہے مزد اور نور + محدث حنبلی لکھتا ہے کہ یہ آیہ
 شان میں جناب امیر علیہ السلام کے نازل ہوئی ہے + اور ظاہر ہے کہ
 سب سے پہلے صدیق رسالت کی + اور تمام عمر ساتھ آنحضرت صلعم کی رہ کر
 فی سبیل اللہ جہاد کیا + اور آخر بد رجہ شہادت کے فایز ہوئے + ہفتم
 قول جناب امیر علیہ السلام اَنَا عَبْدُ اللّٰهِ وَاَخِی رَسُوْلُ اللّٰهِ

وَأَنَا الصِّدِّيقُ الْأَكْبَرُ لَا يَقْوَىٰ أَحَدٌ عَصِيًّا إِلَّا بِكَ لَا يَكْفِيكَ مُعْتَصِرًا
 یعنی مسند احمد بن حنبل میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ گستاخانے کا باب
 امیر علیہ السلام کہتے تھے کہ میں ہر قسطی ان اور برادر رسول سبحان +
 اور میں جن صدیق اکبر ہوں کہہ سکتا کہ تو اس کو کہہ کر نہ مگر جو تھا کہ غرضی +
 کلام مجسم اور آیت رانہ دہشتیں جو باظہار خلاق
 عام فضائل و احکام جناب امیر علیہ السلام کو واقع ہوئے ہیں +
 اول مناقب حافظ احمد بن حنبل میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے +
 کہ ان میں ہے قرآن میں کوئی آیہ مگر یہ کہ جناب امیر سزاوار پیشوا اوس آیہ کے
 ہوں + اور نہیں ہے خطاب یا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کہ جناب امیر علیہ السلام
 امیر اہل خطاب کے ہوں + اور نہیں لطف فرمایا اللہ تعالیٰ نے اوپر کسی کے
 اصحاب رسول صلعم سے ساتھ بعض آیات قرآن مجید کے + کہ جناب امیر علیہ السلام
 بجز نیکوئی یا بظہر اہو + اور نہیں نازل ہوا کسی کے شان میں کتاب اللہ سے +
 جس قدر نازل ہوا شان میں جناب امیر علیہ السلام کے + بلکہ نازل ہوا شان میں
 جناب امیر علیہ السلام کے سنی صد آیہ کریمہ + اور جناب امیر علیہ السلام فرمایا
 کہ قرآن چار حصوں پر نازل ہوا ہے + ایک ربع میں توفیق توصیف ہمارے
 اور ایک ربع میں مذمت اعدائے ہماری کے + اور ایک ربع میں سیر و قصص غیر
 ہر + اور ایک ربع میں فرائض و احکام شریعت از او امر و نواہی ہیں اور ہر

ہیں آیات کریمہ و شریفہ قرآن میں + دَوِّم قَوْلَهُ تَعَالٰی وَ مِنْ النَّاسِ
 مَنْ يَتَّبِعْهُ نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللّٰهِ یعنی مردمان کوئی ہے
 کہ پیچھے اپنے جان کو راہِ خدا میں + بنا بر طلبِ رضا اوسکے + تفسیرِ ثعلبی و کتاب
 حداد جامع کا شنف و کشاف میں + عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے کہ یہ
 آیت شان میں جناب میر علیہ السلام کے نازل ہوئی + شبِ غامین + جب سوئے
 آپ بطوع و رغبت او پر بسترِ آنحضرت صلعم کے + کہ بعد ازاں فرمایا او تعالیٰ نے
 جبریل میکائیل کو کہ میں نے تم دونوں میں برادری دی + پس کن زندگی برادر کو
 اختیار کرنا ہی او پر زندگی اپنی + دونوں نے عرض کیا کہ ہم اپنی زندگی چاہتی ہیں +
 فرمایا او تعالیٰ نے کہ کیوں مثل علی ابن ابیطالب نہیں کر رہے کہ عقدِ سراغات
 باندھنا میں درمیان محمد اور اوسکے + پس سویا وہ او پر بسترِ محمد کے + او فلاکی
 جان اپنی او پر + جاؤ تم دونوں اور حفاظت کرو اوسکی + چنانچہ کھڑے ہوئے
 جبریل آکر جانبِ سر + اور میکائیل جانبِ پا + اور کہتے تھے کہ بشارت ہو تجکو
 ای علی کہ کون ہے مثل تیرے + بد رستیکہ خدای تعالیٰ ساتھ تیرے مہمان
 کرتا ہے + او پر فرشتگان زمین و آسمان کے + صاحبِ مناقب مرقنوی لکھتا ہے
 کہ کیوں نہ کہ آنحضرت صلعم نے آپکو واسطے اپنی اختیار کیا + یعنی شبِ غار
 اپنا بستر دیا + اور بروز غدیر منبر + و برای رزم تیغ دوسر + و برای رزم و خضر +
 و باختر کوثر + اور یہ مخفی نہیں ہے بلکہ انھیں الشمس ہے + کہ جہاد و کفائی اللہ تھا +

اور مساکین اور فقرا کو اپنے نفس پر مقدم کرنا بوجہ اللہ + اور جان و کما بضر اللہ
سوم قولہ تعالیٰ الَّذِینَ یُفْقِحُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّیْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا
وَعَلَانِیَةً فَلَهُمْ أَجْرٌ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ
وَلَا هُمْ یَحْزَنُونَ ۝ یعنی وہ لوگ جو صدقہ کر لے ہیں اموال بنارات
اور دن پوشیدہ اور ظاہر + پس ہے اونکے لئے اجر نزدیک پروردگار اونکو +
اور نہیں اونکو کوئی خوف و غم + تفسیر ثعلبی اور نزول داحدی اور
کشاف زمخشری اور مناقب ابن مردویہ اور سند احمد بن حنبل
ونج الحق و صواعق محرقہ میں عبد اللہ بن عباس سے مروی ہے + کہ یہ آیہ
شان میں جناب امیر علیہ السلام کے نازل ہوئی + جب خیرات کیا آپ نے
چار دنیا موجودہ کو یکی شب و یکی بروز و یکی پنهان و یکی آشکارا الی آخرہ +
چہارم قولہ تعالیٰ اَمِنْ کَانَ مُؤْمِنًا کَمَا کَانَ فَاسِقًا لَا یَسْتَوُونَ ۝
یعنی وہ شخص کہ مومن ہے مثل اوس شخص کے ہو سکتا ہے کہ فاسق ہے یہ
دونوں برابر نہونگے + کشاف و بحر المناقب میں لکھا ہے کہ جہور مفسرین
متفق ہیں کہ شان نزول اس آیہ کا یہ ہے + کہ ایک بار جناب امیر علیہ السلام
ولید بن عتبہ میں تکرار ہوئی + ولید نے کہا جناب امیر علیہ السلام کو
کہ چپ رہ کہ تو لڑکا ہو + اور جناب امیر علیہ السلام نے کہا ولید کو کہ چپ رہ
کہ تو فاسق ہے + پس یہ تصدیق قول جناب امیر علیہ السلام کے آیہ مذکور

نازل ہوئی چم قولہ تعالیٰ اَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَعِمَارَةَ
 الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَجَاهِدْ فِيْ
 سَبِيْلِ اللّٰهِ لَا يَسْتَوْوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ ۚ بِعَنِيْ بَرَابَرِ كَيْفَا تَسْنِيْ بَانِيْ دُنْيَا حَاجِيَا
 اور عمارت مسجد الحرام کی + مانند اوس شخص کے کہ ایمان لایا خدا پر اور روز
 آخرت پر + اور جہاد کیا راہ خدا میں + یہہ صفات برابر ہیں ہو سکتے ہیں
 نزدیک خدا کے + و احدى اسباب نزول میں اس آیت کے نکلتا ہے کہ ایک بار
 عباس نے کہا کہ پانی پلانے والا حاجیان کا ہوں + اور طلحہ بن شیبہ نے کہا
 میں مجاور خانہ کعبہ کا ہوں + اور حجاب امیر علیہ السلام نے فرمایا کہ تم کیا
 کہتے ہو بدرستیکہ میں سب سے پہلے ایمان لایا + اور نماز پڑھتی رہی رسول خدا صدم کے +
 اور میں ہوں صاحب جہاد + پس خدا نے بہ تصدیق قول حجاب امیر علیہ السلام
 یہ آیت نازل فرمائی + اور بعد ازاں جہت از دیاد منزلت بیان فرمایا کہ
 الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَهَاجَرُوْا وَجَاهِدُوْا فِيْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِهِمْ
 وَاَنْفُسِهِمْ دَرَجَاتٍ عِنْدَ اللّٰهِ ۚ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْفَائِزُوْنَ ۙ يَبْسُرُهُمْ
 رَبُّهُمْ بِرُحْمَتٍ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّاتٍ لَّهُمْ فِيْهَا اَبْدًا ۙ اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَهُ
 اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۙ یعنی وہ لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور جہاد کیا
 راہ خدا میں ساتھ مالوں اور نفسوں اپنی کے + رتبہ اونکا عظیم تر ہے دوسروں سے
 نزدیک اللہ کے + اور یہہ لوگ ہیں فائز و دستگاہ + مژدہ و بشارت دیتا ہے

اونکو پروردگار اونکا ساتھ رحمت اپنے کے + اور ساتھ رضا سندی خوشنودی
 اور نجات کی + اور ساتھ جنات کے کہ اوسمین ہے نعیم اور مقیم + رہیں یہہ لوگ
 اوسمین ہمیشہ تحقیق کہ اللہ کے نزدیک اجر عظیم ہے + و احدی بعد تحریر آیات
 مذکور کے لکھتا ہے کہ اللہ سبحانہ نے مرتضیٰ علی کو دعویٰ میں اونکی صادق کیا
 اور گواہی ہی نسبت افکری دربارہ ایمان + مہاجرت و جہاد کے + اور ترکیب اور
 شایعہ کی اونکی + اور رفیع اور بلند کیا منزلت اونکی + کہ نازل کیا شان میں
 اونکے ایسے آیات + اور رتبہ اونکا اوس جگہ پر پہونچایا کہ از نبی کوئی شخص
 اوس رتبہ پر پہونچ نہیں سکتا ہے ششم قولہ تعالیٰ اِنِّیْ لَخَفَّاءُ
 لِمَنْ تَابَ وَ اٰمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدٰی ؕ صواعق مخوفین امام
 جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ تم اہندی بیروی اہلبیت کی ہے +
 اور سند احمد بن حنبل و کتاب شفاء و دستور الحقائق و ہدایت السعداء میں جناب
 امیر علیہ السلام سے مروی ہے + کہ بد رستیکہ آنحضرت صلی علیہ وسلم نے ماتہ
 حضرت حسنین علیہم السلام کا پکڑ کر فرمایا مَنْ اَحَبَّنِیْ وَ اَحَبَّ هٰذِیْنِ
 وَ اَبَاهُمَا وَ اُمَّهُمَا کَانَ مَعِیْ فِیْ دَرَجَتِیْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ یعنی جو کہ دوست
 رکھو مجھ کو اور ان دونوں کو اور پدر و مادر کو انکو + وہ ہوگا ساتھ میرے درجے میں
 میرے + روز قیامت کے + ہفتم قولہ تعالیٰ فَمَنْ جَاءَكَ فَبِهِ
 مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ اٰبَاءَنَا

وعلی آل محمد کہا پس فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ مت فرق کرو مجھین اور
 آل میرے میں پس جسے فرق کیا وہ نہیں ہے امت میرے سے نہم
 قولہ تعالیٰ سَلَامٌ عَلٰی اِلٰی یَسَّنْ + صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ تحقیق کہ
 نقل کیا ہے جماع مفسرین نے ابن عباس سے کہ مراد آیہ مذکور سے سلام
 اوپر آل محمد صلعم کے ہے + وہم قولہ تعالیٰ وَمَا كَانَ لِلّٰهِ لِيُعَذِّبَهُمْ
 وَاَنْتَ فِيْهِمْ ؕ یعنی نہیں کیا ہے اللہ نے عذاب اوپر اوس جماعت کے کہ
 تو اذنین ہو + صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ اَنْتَ فِيْهِمْ مِّنْ اٰلِیْتِ اٰخِلٍ مِّنْ
 جیسا فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ اَلْجَعْلُ مَا لَاحِلِ السَّمَاءِ وَاَهْلِیَّتِی
 اَمَانَ لَا مَیَّتَیْ + یعنی نجوم امان ہیں واسطے اہل سماء کے + اور اہلیت میرے
 امان واسطے امت میرے کے + یا زوہم قولہ تعالیٰ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا
 وَعَمِلُوا الصَّالِحٰتِ اُولٰٓئِكَ هُمُ خَيْرٌ اَلْبَرِیَّتِیْ ؕ مناقب ابن مردویہ
 وخطیب خازم میں زید بن سراہیل انصاری سے مروی ہے کہ سنا میں نے
 جناب امیر علیہ السلام سے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے یا آخِی (قول اولیٰ بدرستیکہ
 جو ایمان لائے ہیں اور عمل نیک کئے ہیں وہ گروہ بہترین مخلوقات کے ہیں)
 وہ تو ہے اور محبت ان تیرے + اور وعدہ گاہ میری اور تمہاری حوض کوثر ہے +
 اور بھی خطیب خوارزم جابر بن عبد اللہ انصاری سے روایت کرتا ہے کہ
 ایک روز آنحضرت صلعم درمیان صحابہ کبار کے بیٹھے تھے کہ علی مرتضیٰ آئے +

فرمایا آنحضرت صلعم نے نبیائی میرا بطرف تمہاری آیا + اور بعد اوسکے ماتہ
 طرف کعبہ کے کر کے فرمایا کہ بحق اوسکے کہ جان میری یدِ قدرت میں اوسکے ہے +
 یہ اور مہمان اسکے رشتہ نگار ہیں + روز قیامت کے + پہلا تمہارا ہے قبول
 ایمان میں + اور اگلا تمہارا ہے وفای عہد خدا میں + اور بہترین تمہارا ہے
 قیام فرمان الہی میں + اور عادل ترین تمہارا ہے حق رعیت میں + اور نیکو ترین
 تمہارا ہے نزدیک حق تعالیٰ کے افزونی قدر و منزلت میں + جا بر کہتا ہے
 کہ بعد نزول آیہ مذکور جب علی مرتضیٰ آتے تھے تو اصحاب کہتے تھے کہ جاء
 خیر البریٰ یعنی آیا بہترین مخلوقات + ووازدہم قولہ تعالیٰ
 وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ اُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ
 مناقب خطب اور کشف الغمہ میں ابن عباس سے مروی ہے + کہ معنی اس آیکے
 آنحضرت صلعم سے پوچھی + پس فرمایا جبریل نے مجھے کہا کہ وہ علی ہے +
 کہ سابق الایمان + و پیشرو جنت ہے + اور مقرب درگاہ خدا ہے + اور یہی
 مہمان اوسکے ہیں + سیزدہم قولہ تعالیٰ قُلْ لَا اسْئَلُكُمْ اَجْرًا
 اِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبٰی یعنی کہہ اے محمد بامت خود کہ کوئی ضرورت
 نہیں کرتا ہوں میں او پر ہدایت پانے + مگر محبت و دوستی اپنے قریبوں
 یعنی اہلبیت کی + تفسیر مدارک و فضل الخطاب و ہدایت السعد اکشف الغمہ
 میں مسطور ہے کہ بعد نزول اس آیہ کے پوچھا اصحاب نے آنحضرت صلعم سے

کہ کون ہیں وہ لوگ جنکی محبت و مودت واجب کی گئی اور غالیق کے ہنظر
 تاکید تین بار فرمایا کہ علی و فاطمہ و حسنین علیہم السلام ہیں + چھار و ہم
 قوله تعالى لَنْ اَلْفَا هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ
 یعنی بدستیکہ خدا تعالیٰ ناصر ہے + و جبریل و صالح المؤمنین کا + حسنہ ابن
 سہیل میں مجاہد سے + اور تحفہ اور مشارق زین عمر و عاص سے + اور مناقب
 ابن مردویہ میں ابن عباس اور اسماء بنت ابی بکر سے مروی ہے کہ سنا میں نے
 آنحضرت صلی علیہ وسلم سے کہ فرماتے تھے کہ صالح المؤمنین یعنی اہل بیت + پانچ و ہم
 قوله تعالى يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 یعنی اے نبی پس ہے تجکو اللہ اور وہ مومنان کہ اتباع تیرے اختیار کئے +
 محدث سہیلی لکھتا ہے کہ جمیع مفسرین متفق ہیں کہ مراد از اتباع علی ابن
 ابیطالب ہے + شانزدہم قوله تعالى وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ
 وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا یعنی بس کیا اللہ تعالیٰ نے جنگ کرنا اے
 مومنین کو + اور اللہ ہے قوی غالب + مناقب ابن مردویہ میں ابن مسعود سے
 مروی ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی جنگ اُخرب میں شان میں جناب امیر کرم
 جبکہ جنگ کی عمر ابن عبدود سے بحالت انکار و تامل کل مسلمانوں کے +
 بعد اس کے آنحضرت صلی علیہ وسلم نے یہ حدیث فرمائی شان میں جناب امیر کے +
 کہ لَضَرْبَةٍ عَلَيَّ يَوْمَ الْاُخْرَابِ خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ

یعنی ایک ضرب علی کی برد و خراب بہتر سے عبادت تقبیل سے + باقی کل حال
 جنگ خراب کا سورہ اخراب میں مندرج ہے + ہفت قدم قولہ تعالیٰ
 وَأَذَانٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ یعنی اعلام
 و آگاہ کرنا حاصل ہوا خدا و رسول سے اوسکے + بظرف مردمان کے + ہر درجہ اکبر کے
 ماقطہ احمد ابن حردویہ مناقب میں لکھتا ہے کہ یہ اشارہ اوس واقعہ سے ہے +
 کہ جناب امیر علیہ السلام واسطے شناسنے چہل آئہ سورہ ہرات کے برد و اول
 یعنی خلیفہ اول کے مامور ہوئے تھے + کہ آنحضرت مسلم نے شتر اپنا جناب
 امیر علیہ السلام کو دیکر روانہ کیا + اور فرمایا کہ مامور ہوا ہوں میں دوبارہ پہنچانے
 اس سورہ کے + کہ میں ہوں + یاد وہ کہ مجھ سے ہے + ہیچ دم قولہ تعالیٰ وَأُولَئِ
 الْأَرْحَامِ وَبَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ
 الْمُهَاجِرِينَ یعنی جو انسان نزدیک کے کہ مومن ہوں اور مہاجرین
 اولیٰ و احق ہیں کتاب اللہ میں + جملہ مفسرین اہل سنت متفق ہیں کہ یہ آیت غنیم
 جناب امیر علیہ السلام کے نازل ہوئی + کہ خویش و نزدیک سے آنحضرت مسلم کے
 اور بھی مومن و مہاجر + نوز و ہم قولہ تعالیٰ يَوْمَ تَوَفَّيْنَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَتَمًّا
 يَوْمَ لَا كَانَ شَرًّا لَّ مُسْتَطِيرًا وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حِدَةٍ وَهُمْ فِي
 وَتِيمًا وَأَسِيرًا إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً
 وَلَا شُكْرًا إِلَّا الْإِيجَابُ یعنی وفا کرنے میں نذر اور دوسرے ہیں اوس روز

کہ محنت و شدت اوسکی فاش و آشکارا ہے + اور کہلاتے ہیں طعام اور محبت
 خدا کے + مسکین اور یتیم اور اسیر کو + سوای اسکے نہیں ہے کہ کہلاتا ہوں میں
 طعام صرف بطلب ضای خدا کے + اور نہیں چاہتا ہوں میں تم سے کوئی مزد و کافا
 نہ شکر و سپاس + تفسیر بحر المواج و حافظی حسینی میں لکھا ہے کہ شان و ول عز
 ان آیات بینات سورہ ہل آتی اسکے جملہ مفسرین متفق ہیں + کہ ایک روز آنحضرت صلی
 گھر میں جناب امیر علیہ السلام کے تشریف لے گئے + دیکھا کہ حسین علیہم السلام
 بیمار ہیں + فرمایا جناب امیر اور سید النساء علیہم السلام کو کہ کچھ نذر کر دو کہ فرزند
 تمہارے صحت پائیں + انہوں نے نذر کیا کہ تین روزہ رکھیں + بعد صحت کے
 روزہ رکھا + اور قدرے جو قرض سنہ لیکر دوٹی پکاٹی + وقت نماز شام
 جاتے تھے کہ افطار کریں + کہ ایک مسکین نے دروازہ پر آواز دی + کہ یا
 میں مسکین ہوں مجھ کو طعام دیو + جناب امیر علیہ السلام نے حصہ اپنا اٹھا دیا
 اور سب اہلبیت نے موافقت کی + آخر آب خالص سے افطار کر کے شب
 عبادت میں گذاری + آوردن کو پہر روزہ رکھا + پہر افطار کے وقت ایک تیم
 آواز دی + اسی طرح جو طعام موجود تھا اوسکو دیدیا + اور دن کو پہر روزہ
 رکھا + روز سوم بھی ایک اسیر نے آواز دی + اوس روز بھی جو کچھ طعام
 تھا عطا فرمایا + اور آب خالص سے افطار کیا + اور شب عبادت میں گذاری +
 بعد ازاں سورہ ہل آتی نازل ہوئی + بسم قولہ تعالیٰ محمد رسول اللہ

وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا
سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ
مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي
الْإِنْجِيلِ هُ الْعِزِّيُّ مُحَمَّدٌ صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رسولِ خدا ہے + اور جو کہ ساتھ اس کے ہیں سخت اور
شدید ہیں کافروں پر + اور مہربان ہیں آپس میں + دیکھتا ہے تو ان کو
رکوع اور سجدہ کرنے والے ہیں + واسطے ان کے زیادہ ہے ثواب اور خوشنودی
اللہ کی + غلاستین ہیں رخساروں میں ان کے اثر سجدہ سے + یہ ہیں وصف ان کی
توریت میں اور صفت ان کی انجیل میں + واضح ہو کہ اس آیه میں درمیان
اہل سنت اور اہل تشیع کے اختلاف ہے + اہلسنت الَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ
عَلَى الْكُفَّارِ وَرُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ سے ہر سہ مقتدیانِ خود + وَرُكَّعًا سُجَّدًا
سے جناب امیر علیہ السلام مراد لیتے ہیں + یعنی الَّذِينَ مَعَهُ کو نسبت بمقتدا
اول بہ سبب محبت غار کے + وَأَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ کو نسبت بمقتدا
دوم بہ سبب فتوحات وغیرہ کے + وَرُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ کو نسبت بمقتدا
سبب آنکہ بصلہ رحم مشہور رہتے + ضم کرتے ہیں + اور کوئی شان نزول یا
ثبوت حدیثی اس مدعا پر پیش نہیں کرے + اور اہل تشیع از الَّذِينَ مَعَهُ
تَامَلَهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ ہ نشان جناب امیر علیہ السلام کے سمجھتے ہیں + اور
ظاہر ہے کہ اول لفظ مَعَهُ تحقیق ہے وَالَّذِينَ کی + اور باقی صفت مَعَهُ کی +

یعنی وہ لوگ جو ساتھ میں اور یکے کیسے ہیں کہ شدید ہیں اور پر کفار کے + اور خیم
 ہیں آپس میں + اور رکوع و سجود کرنا والے ہیں + اس صورت میں اگر یہ کہا جاتا
 کہ ہر چار شخص ہر چار صفت میں داخل ہیں + تو ممکن تھا + مگر علمہ علیہ و کرنا
 چاروں صفتوں کا واسطے چار شخصوں کے خالی از غریب نہیں + اور یہم وہی
 مثل معلوم ہوتی ہے کہ جہان اوٹھلی پکڑنے کا موقع ملی وہاں پہنچا پکڑ لین +
 اور جہان پاؤں رکھنے کی جگہ ملی + وہاں گہر بنا لین + دوم اگر بالفرض ہر چار
 صفات علیہ و علیہ لقبور کی جائیں + تو بھی جناب امیر علیہ السلام چاروں
 صفات میں بوجہ حسن و اولی موصوف ہیں + نہ دوسرے کیونکہ پہلی صفات
 پس ظاہر ہے کہ جناب امیر علیہ السلام از قبیل پیدائش اپنے تاجات آنحضرت صلعم
 برابر ساتھ آنحضرت کے رہے + پس معیت قبل پیدائش حدیث صحیح بخاری
 یعنی خَلِيفَتِي وَعَلِيًّا مِنْ نَوْرِ وَاحِدٍ + اِلَى الْحَرَمِ سے (جو بعد ازین للہی
 جاتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ) بخوبی ثابت + اور وقت پیدائش آنحضرت صلعم کا
 گود میں لینا اور لعاب دہن مبارک کا کھانا + کلام جناب امیر علیہ السلام سے
 (کہ بار بار سر منبر فرماتے تھے + اور جملہ کتب الحسنات میں موجود ہے + کہ پرسید
 از من مادر ای عرش کہ در میان دو پہلوی من علوم بسیارند + و این اثر لعاب
 غیر البشر است) ظاہر ہے + و بعد ازان ہمراہ رکنا و تعلیم کرنا آنحضرت صلعم کا
 تازانہ بعثت تواریخہای اہل سنت سے بخوبی آشکارا + اور بعد ازان سب سے

پہلے ایمان لانا اور نماز پڑھنا شامل آنحضرت صلعم کے + اس روایت صحیح
 ترمذی سے کہ **أَوَّلُ مَنْ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ عَلِيٌّ ابْنُ أَبِي طَالِبٍ** + بہر صورت
 عیسان + اور بعد از ان ہر معارف میں آنحضرت صلعم کا ساتھ رکھنا + اور دختر
 دینا + اور عقد مواخات شامل اپنے باندھنا + اور مباہلہ میں شامل لینا + اور وقت
 رحلت آنحضرت کو غسل دینا + اور تجہیز و تکفین کرنا + اور نماز جنازہ پڑھنا + اور
 آخر از ہمہ قبر مبارک سے بیرون آنا + پوشیدہ نہیں + اور آخرت میں شامل رہنا +
 آنحضرت صلعم کے بلوای حمد میدان حشر میں + اور بل صراط اور حوض کوثر پر +
 اور اندر بیشت کے بسیاری آیات و احادیث سے ثابت + اس صورت میں
 ان سب روایات سے آنکھیں بند کر کے صرف بوسیہ ایک سمیت غار کی ذہنی معنی
 آیات قرآنی کے قرار دی لینا + صریح ناجائز و بیجا + پس اس صورت میں نجوبی
 ثابت ہے کہ **الَّذِينَ مَعَهُ** سے مراد غیر از جناب امیر علیہ السلام دوسرا ہو نہیں سکتا +
 دوسرا **أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ** + پس جہاد و قتل جناب امیر علیہ السلام کا پوشیدہ
 نہیں ہے + کہ کسی جنگ سے خوف نہیں کیا + اور کسی معرکہ میں پشت نہیں دیا + جنگ احد
 و خنین میں باوجود فرار ہونے جملہ مجاہدین کے ثابت قدم رہے + و جنگ اُخزاب میں
 باوجود دہشت و انکار جملہ مسلمان کے عمر ابن عبدود سے جنگ کر کے قتل فرمایا +
 اور مسلمانوں کو اوسکے خوف سے ربائی دی + و جنگ خیبر میں باوجود پس پا
 ہونے چند کثرت مقتداہی اول و دوم اہلسنت کے + کس انگ سے مراد ہو

قتل کیا + اور کس زور و شور سے قلعہ گئی کہ فتح فرمایا + کہ آیہ کریمہ وَكَفَى اللَّهُ
 الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ + اذکی شان میں نازل ہوئی + وحدیث کرار غیر فرار اذکی
 صفت میں صادر ہوئی + ولبسیاری آیات واحادیث بہ ثبوت وتعریف شجاعت
 و قتال وجہاد جناب امیر علیہ السلام کی کتب الہست میں موجود ہیں اسصورت میں
 ضم کرنا اس صفت کا اذکے حق میں + جسکا فرار ہونا جنگ احد وغیرہ میں
 بخوبی ثابت ہے + اذ فتح کرنا روم و شام کا غیر ذات خود طامہ و زیادہ تعجب کا
 مقام ہے + اس صورت میں اَشْهَدُ اَنْ عَلٰی الْكَفَّارِ بھی غیر جناب امیر کے
 دوسرے کی صفت ہو نہیں سکتی + تیسرے حاکمائے مبینہم پس یہ صفت بھی
 جناب امیر علیہ السلام کی ہے + کیونکہ تاجات خود غیر از نان جو افطار
 نہیں فرمایا + اور جب البیت تکلیف تناول طعام کی کرتے تھے تو فرماتے تھے
 کہ ملاحظہ رکھتا ہوں میں + کہ بعد میرے کوئی گرم نہ رہا ہو + اور میں سیر رہنا
 اور تفسیر حافظی میں تفسیر سورہ فاتحہ لکھا ہے کہ ایک روز جناب امیر علیہ السلام
 برسر منبر خطبہ پڑھتے تھے اور جامہ آچکا کہنے اور پرچہ ہوتا تھا اور پابند آچا لیف
 حرام کا تھا + عبد اللہ بن عباس خاطر میں لائے کہ یہ امر مناسب حال ستودہ مال
 امیر نہیں ہے + آپ نے علم امامت سے دریافت کر کے فرمایا کہ بدستیکہ اسقدر
 رقمہ پر رقمہ سلوایا میں کہ سینے واسلے سے شرمندہ ہوا میں + علی کو زینت دینا
 کیا کام ہے + کہ گل بیان کا خار ہے + اور نوش یہاں نیش + کیونکہ شاد ہون میں

اس لذت سے کہ اندک عرصہ میں آخر ہو جائے گی، اور کیونکر سیر کہاؤں میں کہ ولایت حجاز میں بہت پیٹ گرسنہ ہوئے، پس جو لوگ مجھے امیر کہیں اور مقتدایا جانیں کیونکر شریک حال اونکا ہوں، غرض کہ بسیاری حالات ایسے کتب فریقین میں موجود ہیں، چنانچہ ایشار کرنا طعام خود باوجود روزہ روزہ بہ مسکین و یتیم و کتبیلین یوفون بالذکر کے ظاہر ہو چکا، اور جسکی نسبت صفت ضم کی جاتی ہے ظاہر ہے، کہ اوسکے صلہ رحم سے کیا کیا فتور واسطے عامہ غلایق پڑتی گئی، اور کیا کیا بدعتیں اوس سببے ناشی ہوتی گئیں، یعنی معاویہ کو ایشام اور ولید بن عقبہ کو کہ شرب خمر و فسق کے مشہور تھا والی کو فہ کیا، ایسا صلہ رحم خلاف حکم خدا و رسول کب جائز، و قابل صفت خدا متصور ہو سکتا ہے، چنانچہ ان خرابیوں سے آخر اکثر صحابہ وغیرہ نے متفق ہو کر قتل کر ڈالا، جیسا کہ یہ سبب حال بخوبی کتب تواریخ اہل سنت میں مسطور ہے، اس صورت میں صفت رحما عینہم بھی غیر جناب امیر علیہ السلام و وسکر میں ثابت نہیں ہوتی لہذا ثابت ہے کہ کل آیہ مذکور شان میں جناب امیر علیہ السلام کے نازل ہوئے سوئم معائنہ سے شان نزول کے جیسا کہ تفاسیر اہل سنت و صحاح ستہ و مشکوٰۃ وغیرہ میں درج ہے، ظاہر ہے کہ آیہ مذکور یحناک ضیر نازل ہوئی اور پوشیدہ نہیں کہ مقتدای اول و دوم اونکے دونوں دو دو بار اوس جنگ میں فرار ہو چکے تھے کہ قلعہ خبیر دست حق پرست جناب امیر علیہ السلام پر

فتح ہوا + اس صورت میں اگر لشکر یہ فرار اس آیت کا نازل ہونا کوئی عاقل
قبول کر سکے + تو بصفت فراریان کے قرار دینا مضائقہ نہیں + ورنہ بیشک کل آیت
شان میں جناب امیر علیہ السلام کے نازل ہوئی ہے + چہارم آخرین آیت مذکور کے
خبر ہے کہ یہ صفت انکی توریت و انجیل میں ہے + حالانکہ نام کسی صحابہ کا توریت
و انجیل میں درج رہنا ثابت نہیں + مگر نام جناب امیر علیہ السلام کہ توریت میں
ایلیا و انجیل میں یسعیاس ہے + اس سبب سے یہ آیت غیر شان جناب امیر علیہ السلام +
دوسر کی شان میں متصور ہونہیں سکتی + اگر یہ کہا جائے کہ آیت میں صیغہ جمع
واقع ہے شخص واحد کی مراد ہو سکتا ہے + تو جواب اسکا وہی ہے جو آیت انما
وَلِيَكُمْ اللَّهُ إِلَى الْحَقِّ مِّنْ دِيَارِ الْوَيْسِ + است ویکم حدیث اِنَّ اللَّهَ خَلَقَنُ
وَعَلِيًّا مِّنْ نُورٍ وَاحِدٍ بَيْنَ يَدَيِ الْعَرْشِ سُبْحَانَ اللَّهِ وَنَقْدَسُهُ
تَبْلُ اَنْ يَخْلُقَ اَدَمًا لَفِي عَاوِدٍ فَلَمَّا خَلَقَ اَدَمَ سَكَنَّا فِي صُلْبِهِ
ثُمَّ نَقَلْنَاهُ مِنْ صُلْبِ بَطْنِ طَاهِرٍ لَا نَهْتِكُ فَيْتًا حَائِلَةً اِلَى
صُلْبِ اِبْرَاهِيمَ حَتَّى وَصَلْنَاهُ اِلَى صُلْبِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَصَارَ
تِسْمَيْنِ قِسْمٌ فِي عَبْدِ اللَّهِ وَقِسْمٌ فِي اَبِي طَالِبٍ فَخَرَجَتْ مِنْهُ
وَخَرَجَ مِنْهُ عَلِيٌّ ثُمَّ اجْمَعَ نُورِي وَعَلِيٌّ فِي قَاطِبَةٍ وَالْحَسَنُ
وَالْحُسَيْنُ نُورَانِ مِّنْ نُورِ رَبِّ الْعَالَمِينَ + صحیح بخاری و ہایت
السعدیین جابر بن عبد اللہ انصاری سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کہ اللہ تعالیٰ نے جبریل اور علیؑ کو ایک نور سے پیدا کیا + ساکن ہو کر ہم دونوں
 صلب آدم میں + پس انتقال کیا ہم دونوں نے صلب و شکم پاک سے + اور
 نہیں تھا درمیان ہم دونوں کے کوئی پردہ + تا آنکہ ہم دونوں صلب نوح میں
 اور پھر انتقال کیا ہم دونوں نے صلب بطن پاک سے + اور نہیں تھا درمیان
 ہم دونوں کے کوئی پردہ + تا صلب ابراہیم علیہ السلام کے + تا آنکہ داخل ہوئے
 ہم دونوں صلب عبد المطلب میں + پس ہوا وہ نور دو قسم ایک قسم صلب
 عبد اللہ میں قرار پایا + اور قسم دیگر صلب ابي طالب میں + پس برآیا میں پشت
 عبد اللہ سے + اور علیؑ پشت ابي طالب سے + پس جمع ہوا نور میرا اور علیؑ کا فاطمہ
 اور حسینؑ دو نور ہیں نور پروردگار سے + اور قریب اسی کے ایک حدیث یعنی
 کُنْتُ أَنَا وَ عَلِيٌّ نُورًا إِلَى الْخَلْقِ + کتاب ربیعین + و نزول السائرین و کنز الشافعی
 و مناقب اخطب و مواد + و سند احمد بن حنبل + و بحر الانساب میں سلمان رسی
 مروی ہے پجیری فرق بہت + و ہم ہمیشہ مکتوب علیؑ باب الجنة
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُوْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ آخِرُ رَسُوْلِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ
 يَخْلُقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ بِالْغَفِيِّ عَامٍ + صحاح ستہ و مواد میں بطور ہے کہ فرمایا
 آنحضرت صلعم نے کہ لکھا گیا ہے اوپر دروازہ بہشت کے + کہ نہیں ہے اللہ کے
 اللہ اور محمد رسول خدا ہے اور علیؑ برادر رسول خدا ہے بدو ہزار سال او
 کہ پیدا کیا خدا نے آسمانوں کو + بہت و سوم حدیث یا علیؑ اَنْتَ مِنِّي

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ + صحيح ترمذی و مصابیح و مشکوٰۃ و صواعق محرقة میں
 بروایت فادہ و عبد اللہ مروی کہ جب آنحضرت صلعم نے میان اصحابِ ادری
 قرار دی + تو جناب امیر علیہ السلام کے ساتھ کسی کی برادری قرار نہ دی + آپ کی
 نزدیک آنحضرت صلعم کے اور کہا برادر میرا کون ہے + پس فرمایا کہ اے علی تو
 برادر میرا ہے دنیا و آخرت میں + بہت و چہارم حدیث آنت و مٹی
 وَاَنَا مِنْكَ + صحیح مسلم و بخاری میں برابر بن غازی سے مروی ہے کہ فرمایا
 آنحضرت صلعم نے علی علیہ السلام سے کہ تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے + بہت و
 پنجم حدیث مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَبْغَضَ عَلِيًّا فَقَدْ
 أَبْغَضَنِي وَمَنْ آذَى عَلِيًّا فَقَدْ آذَانِي وَمَنْ آذَانِي فَقَدْ آذَى اللَّهَ
 مسند ابو ثعلبی و مسند برار و صواعق محرقة و استیغاب میں سعد و قاسم مروی ہے
 کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ جو شخص دوست رکھے علی کو + پس تحقیق کہ دوست رکھے
 مجھ کو + اور جو شخص دشمن رکھے علی کو + پس تحقیق کہ دشمن رکھے مجھ کو + اور جو شخص
 اذیت پہونچائے علی کو + پس تحقیق کہ اذیت پہونچائی مجھ کو + اور جو اذیت پہونچا
 مجھ کو + اس نے اذیت پہونچائی خدا کو + بہت و ششم حدیث مَنْ أَرَادَ
 أَنْ يَنْظُرَ إِلَى أَدَمَ فِي عِلْمِهِ وَلَمْ يَلَمْزْ فِي فِعْلِهِ وَلَمْ يَلَمْزْ فِي
 زُهْدِهِ وَلَمْ يَلَمْزْ فِي بَطْشِهِ فَلْيَنْظُرْ إِلَى عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
 صحیح واقدی میں ابو النضر سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے + کہ جو شخص

چاہی کہ دیکھے آدم کو بعلم اوسکے + اور نوح کو بفہم اوسکے + اور یحییٰ کو بزہد اوسکے +
 اور موسیٰ کو بہریت اوسکے + پس نظر کرے طرف علی ابن ابیطالب کو + اور بھی
 یہی حدیث شرف النبی من اول الامر سے مروی ہے + اوسمین الی یحییٰ فی زہدہ کے
 بعد + الی ابراہیم فی حلیمہ آیا ہے + اور بھی یہی حدیث یہتی ہے باسناد
 خود روایت کی ہے + اوسمین الی عیسیٰ فی عبادتہ زاید ہے + اور بھی یہی
 حدیث صحیف ہدایت السعداء میں جابر انصاری سے بیان عبارت مروی ہے کہ
 مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى إِسْرَافِيلَ فِي هَيْبَتِهِ وَإِلَى مُيْكَائِيلَ فِي رُتْبَتِهِ
 وَإِلَى جِبْرِئِيلَ فِي جَلَالَتِهِ وَإِلَى آدَمَ فِي سِلَاحِهِ وَإِلَى
 نُوحٍ فِي خَشْيَتِهِ وَإِلَى إِبْرَاهِيمَ فِي خُلَّتِهِ وَإِلَى يَعْقُوبَ فِي حُزْنِهِ
 وَإِلَى يُوسُفَ فِي جَمَالِهِ وَإِلَى مُوسَى فِي مُتَابَعَاتِهِ وَإِلَى
 أَيُّوبَ فِي صَبْرِهِ وَإِلَى يَحْيَى فِي زَهْدِهِ وَإِلَى يُونُسَ فِي وَرَعِهِ
 وَإِلَى عِيسَى فِي سُنَنِهِ وَإِلَى مُحَمَّدٍ فِي حُسْنِهِ وَخَلْقِهِ
 فَلْيَنْظُرْ إِلَى عَلِيٍّ فَإِنَّ فِيهِ تِسْعِينَ خَصْلَةً مِنْ خَصَالِ الْأَنْبِيَاءِ
 جَمَعَ اللَّهُ فِيهِ وَلَمْ يَجْمَعْ أَحَدًا غَيْرَهُ + یعنی فرمایا آنحضرت صلعم نے
 کہ جو شخص دوست رکھتا ہے کہ دیکھے اسرافیل کو بہریت اوسکے + اور میکائیل کو
 بہریت اوسکے + اور جبرئیل کو بہ بزرگی اوسکے + اور آدم کو بدوستی اوسکے +
 اور نوح کو تبرس اوسکے + اور ابراہیم کو محبت اوسکے + اور یعقوب کو باندہ

اوسکے + اور یوسف کو بچال اوسکے + اور موسیٰ کو پہنچات اوسکے + اور ایوب کو
 بچھڑ اوسکے اور یحییٰ کو بڑبڑ اوسکے + اور یونس کو بہر پھیر گاری اوسکے + اور
 عیسیٰ کو عبادت و سنت اوسکے + اور محمد کو بہ بزرگی و خالق اوسکے + پس دیکھو وہ
 علیؑ کے + بدستیکہ اوسمین تو فی فصلتین ہیں خصال انبیاء سی کہ جمع کی ہیں
 خدای تعالیٰ نے اوسمین + اور نہیں جمع کر یکا کسی مین سوائے اوسکے + پس
 ظاہر ہے جامع ہونا اس قدر صفات انبیاء کا غیر از نبی و امام ممکن نہیں + اور ایسے
 شخص کے موجود ہوتے ہوئے کون شخص واسطے امامت و خلافت کے مقبول
 ہو سکتا ہے + اور ایسے ہی شخص کو جانشینی و خلافت و وصایت ائمہ و الانبیاء کے
 زیبا ہے نہ مصرعہ ہر کہ بت را سجدہ کرد و خمر خورد و نرد باخت و زبست و ہضم
 حدیث لا تشکوا علیاً فواللہ لانه لا خشی فی ذات اللہ اذ فی
 سبیل اللہ یعنی صواعق محرقہ و سترک حاکم مین ابو سعید خدریؓ مروی ہے
 کہ فرمایا آنحضرت صلی علیہ وسلم نے کہ شکوہ نہ کرو علیؑ کا کہ تحقیق وہ ترسندہ تر ہی ذات خدا
 یارہ خدا مین + بے است و ہضم حدیث لا یحب علیاً متافق و لا
 یغضہ المؤمنین + یعنی سند احمد بن حنبل و صحیح ترمذی و شکوہ مین ام سلمہؓ
 مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی علیہ وسلم نے کہ دوست نہیں رکھتا ہے علیؑ کو منافق +
 اور دشمن نہیں رکھتا ہے علیؑ کو مومن + بے است و ہضم حدیث من سب
 علیاً فقد سب سترک حاکم و سند احمد بن حنبل و شکوہ صواعق محرقہ مین

ام سلمہ سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے جس نے سب کیا علی کی پس
 اس نے سب کیا میری + سی ام حدیث النظر الى علي عبادۃ + معجم
 طبرانی و مستدرک حاکم و صواعق محرقہ و بحر المعارف میں ابن مسعود سے مروی ہے
 کہ نظر کرنا طرف علی کے عبادت ہے سی ویکم حدیث ذکر علی عبادۃ +
 جمع دیلمی و صواعق محرقہ و بحر المعارف میں مروی ہے کہ ذکر علی عبادت ہی +
 سی و دوم حدیث علی یزہر فی الجنة ککوب الصبح لاهل
 الدنيا + صواعق محرقہ و جمع دیلمی و جمع بیہقی میں انس بن مالک سے مروی ہے
 کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ علی جب آی بہشت میں جگہ مثل آفتاب کے اہل دنیا پر +
 سی و سوم حدیث اللهم لا تمیتنی حتی تری نبی علیا + صحیح
 ترمذی و مشکوٰۃ میں بروایت ام سلمہ لکھا ہے کہ آنحضرت صلعم نے وقت و انہ
 کر لے جناب امیر علیہ السلام کے لطف ایک غزا کی بفرط محبت اتہا و تھا کر فرمایا کہ خداوند
 نہ موت دے مجھ کو جب تک علی کو نہ دیکھوں + سی و چہارم حدیث علی فی
 الجنة + صحیح ترمذی میں عبد الرحمن بن عوف سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم
 نے کہ علی بہشت میں ہے + سی و پنجم حدیث دمت دمی لحمت
 لحي و قلبک قلبی و نفسک نفسی و روحک روحی ہدایت
 السعد و بعضی کتب دیگر میں جب رود اس حدیث کا یہ لکھا ہے کہ ایک عربی نے
 آنحضرت صلعم سے نہایت حسنین علیہم السلام کے پوچھا کہ یہ کس لڑکے ہیں +

فرمایا کہ میرے بعد از ان اوسنے پوچھا کہ علی کے لڑکے کہاں ہیں۔ فرمایا کہ یہ ہیں
 پس جناب امیر کو کنا رہ میں لیکر حدیث مذکور فرمائی۔ سنی و ششم حدیث
 لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ أَنْ يَخْتَبِ فِي هَذَا الْمَسْجِدِ غَيْرِي وَغَيْرِي
 صحیح نزدیکی و تصانج و شکوات و طبیبی و ہدایت السعدا میں ابو سعید خدریؓ
 اور سند ہوازہ و مواعن محرقہ میں سعد سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کہ ای علیؓ السلام نہیں ہے حلال کسیکو کہ جب اس مسجد میں آئے اگر مکیا و مدینا
 سنی و ہفتم حدیث عَلِيُّ خَيْرُ الْبَشَرِ كَعِدَائِي مَنْ أَلْبَى فَقَدْ كَفَرَ بِمَا
 ہدایت السعدا و مواعن میں حدیث ابن المان سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت
 کہ علیؓ بہترین بشر ہے بعد میرے جو شخص ابا کرے پس تحقیق کہ وہ کافر ہو سنی
 و ہشتم حدیث عَلِيُّ بَابُ حِطَّةٍ مَنْ دَخَلَ فِيهِ كَانَ مُؤْمِنًا وَمَنْ
 خَرَجَ مِنْهُ كَافِرًا افراد دار قطنی اور مواعن محرقہ اور مواعن میں ابن
 عباس سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ علیؓ وہ توبہ و استغفار ہے
 جو در آنچیز اوس در کے مومن ہے اور جو باہر جاسے اوس در سے وہ کافر
 سنی و نہم حدیث عَلِيُّ مَنِ ارْتَضَى زَوْجًا مِنَ الرِّجَالِ مِنْ بَدَنِي مُنَاقِبٌ
 خطیب میں بر ابن عازب سے اود جمع دیلی و مردوس الاخبار و مواعن و
 مواعن محرقہ میں ابن عباس سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ علیؓ
 مجھے بجای سر کے بدن سے چہلم حدیث آنا و علیؓ مَنِ ارْتَضَى زَوْجًا

وَأَحَدُهُ وَالنَّاسُ مِنْ أَشْجَارِ شَتَّى + اوسط طبرانی وصواعق محرقہ میں
 جابر بن عبد اللہ انصاری سے اور مواد میں ابن عباس سے مروی ہے کہ میں
 اور علی ایک درخت سے ہوں + اور دیگر مردمان درختان دیگر پر گزہ سی چل
 ویکم حدیث إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي صُلْبِهِ وَ
 جَعَلَ ذُرِّيَّتِي فِي صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ + اوسط طبرانی وصواعق محرقہ
 و فردوس الاجزاء و مواد میں جابر سے اور مناقب خلیب میں ابن عباس سے
 مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ تحقیق کہ خدای تعالیٰ نے پہر ای نسل
 کل پیغمبروں کے صلب میں اونکے + اور پہر ای نسل میری صلب میں علی کی
 چہل و دوم حدیث عَنْوَانَ مَحِيْفَةِ الْمُؤْمِنِ حُبُّ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
 مناقب خلیب و مواد و وصواعق محرقہ میں انس بن مالک سے مروی ہے کہ فرمایا
 آنحضرت صلعم نے کہ سرنامہ صحیفہ اعمال مومن محبت علی بن ابیطالب ہے چہل
 و سوم حدیث إِنَّ الْجَنَّةَ شَتَاؤُ إِلَى ثَلَاثَةٍ عَلِيٍّ وَعَمَّارٍ
 وَ سَلْمَانَ + صحیح ترمذی و صحیح نسائی و مستدرک و صواعق محرقہ میں انس
 بن مالک سے مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ تحقیق کہ بہشت واسطے
 نقای تین شخص کے شتاق ہے علی و عمار یا سر و سلمان فارسی کے چہل
 و چہارم حدیث مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا فَقَدْ أَحَبَّنِي وَمَنْ أَحَبَّنِي فَقَدْ
 أَحَبَّ اللَّهَ وَمَنْ أَبْغَضَ عَلِيًّا فَقَدْ أَبْغَضَنِي وَمَنْ أَبْغَضَنِي فَقَدْ

الْبَغْضَ اللَّهُ بِسَن تَرْذِي مَنِ السَّامَانِ سَے اور صواعق محرقہ میں ام سلمہ سے
 مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جسے دوست رکھا علی کو اوسنے دوست رکھا
 مجھ کو اور جسے دوست رکھا مجھ کو اوسنے دوست رکھا خدا کو اور جسے بغض رکھا
 علی سے اوسنے بغض رکھا مجھ سے اور جسے بغض رکھا مجھ سے اوسنے بغض رکھا خدا سے
 چہل و پنج حدیث یا علی أَنْتَ قَسِيمُ النَّارِ وَالْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
 سنن دارقطنی اور صواعق محرقہ میں ہے کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اے
 علی تو قسمت کنندہ دوزخ و بہشت ہے بروزیات کے چہل و ششم
 حدیث مسند احمد بن حنبل و مستدرک حاکم و صواعق محرقہ میں ابوسعید خدری
 مروی ہے کہ ایک روز ہم مع جمعی از صحابہ خدمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گئے
 اوسوقت جناب امیر علیہ السلام لعین شکستہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اصلاح کرتے تھے
 پس فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ يُقَاتِلْ عَلِيَّ تَأْوِيلُ
 الْقُرْآنِ كَمَا قَاتَلْتُ عَلَى تَنْزِيلِهِ فَقُلْنَا مَنْ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ
 فَقَالَ ذَاكَ خَاصِمُ الثَّغْلِ فَرَجَتْ فَبَشِّرْ بِهِ يَا قَالِ رَسُولَ اللَّهِ
 فَلَمْ يَلْتَفِتْ بِهِ وَجَاءَ كَأَنَّهُ سَمِعَهُ يَعْنِي اِي مردمان تم میں کوئی ہے
 کہ قتال کرے تاویل قرآن پر جیسا کہ میں نے تنزیل پر کیا ہے کہ یا رسول اللہ
 کون ہے وہ آدمی فرمایا کہ یہ جو بغل میں میرے اصلاح کرتا ہے ابوسعید
 کہتا ہے کہ میں نے پیش امیر جا کر بشارت دی کہ یہ ملتفت نہ ہو جیسا سنا ہو

چہل و ہفتم حدیث انا حرب بن اوس حارثہ و سلمہ بن سہل
 صحیح ترمذی اور صلیح اور مشکوٰۃ میں زید بن ارقم مروی ہے کہ فرمایا
 آنحضرت صلعم نے علی و فاطمہ و حسنین علیہم السلام سے کہ میں جنگ کرنا لاہوں
 اوس سے جو ساتھ تمہارے جنگ کرے + اور صلح کرنا لاہوں اوس سے
 جو ساتھ تمہارے صلح کرے + اور صواعق محرقہ میں لکھا ہے + کہ بروز نزول
 آیہ تطہیر یہ حدیث آنحضرت صلعم فرمائی + چہل و ششم حدیث
 اَجِبُوا اللّٰهَ لِمَا قَدَّ مِّنْ نِّعَمِهِ وَاجِبُواْ لِيْ بِحَبِّ اللّٰهِ وَاجِبُواْ
 اَهْلَ بَيْتِيْ بِحُبِّيْ مشکوٰۃ و نصاب الاخبار و فضل الخطاب معانی الاخبار
 و ہدایت السعد و خلاصۃ المناقب میں مروی ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے
 کہ دوست رکھو خدا کو بھت اُنکے پرورش کیا ہے تمکو نعمت اپنی سے + اور دوست
 رکھو مجھ کو بوجہ محبت خدا کے + اور دوست رکھو اہلبیت میرے کو بوجہ دوستی میرے
 چہل و نہم حدیث یا علی اَمَّا تَرْضٰی اَنْتَ مَعِيَ فِی الْجَنَّةِ وَالْحَسَنِ
 وَالْحُسَيْنِ وَ ذَرِّیَّاتِنَا خَلْفَ ظُهُورِنَا وَ اَزْوَاجُنَا خَلْفَ ذُرِّیَّاتِنَا
 وَ شِیْعَتُنَا عَنْ اِيْمَانِنَا وَ شِمَائِلِنَا + مناقب ابن مردویہ و صواعق محرقہ
 میں لکھا ہے کہ فرمایا آنحضرت صلعم نے کہ اے علی راضی نہیں ہے تو کہ رہے
 ساتھ میرے بہشت میں + اور حسن و حسین اور فرزندان میرے پس پشت ہمارے
 اور ازواج ہمارے پس پشت فرزندان + اور شیعیان ہمارے چپ و راست ہمارے

پنجاہم حدیث معرۃ آل محمد براءۃ من النار و
 حب آل محمد جواز علی صراط المستقیم و ولایۃ آل محمد
 امان من العذاب + معافی الاخبار و فضل الخطاب میں مسطور ہے کہ
 معرفۃ آل محمد باعث نجات از آتش دوزخ ہے + اور محبت آل محمد سبب سلامتی
 صراط + اور اطاعت آل محمد سبب امان از جمیع عذاب + پنجاہ و یکم حدیث
 لا عظیمین الراية غدا رجلا کما را غیر فرار یحبہ اللہ و
 رسولہ و یحبہ اللہ و رسولہ یعنی عطا کرو نگاہین کل نشان اپنا
 اوس شخص کو کہ کرار غیر فرار ہے + اور دوست رکھتا ہے اللہ و رسول کو +
 اور دوست رکھتا ہے اوس کو اللہ و رسول + صحاح و غیرہ کتب الہست میں
 مسطور ہے کہ یہ حدیث جنگ خیبر میں بعد شکست سے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمائی + اور اون روز دن چشم جناب امیر علیہ السلام زندہ کرائی تھی + آخر روز دوم
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب فرما کر چشم میں اونکے لب مبارک لگایا تا صبح حاصل
 ہوئی + اور نشان جناب امیر علیہ السلام کو عطا فرمایا + پنجاہ قلعہ خیبر ہاتھ پر
 جناب امیر علیہ السلام کے فتح ہوا + پس معنی سے اس حدیث کے صاف ظاہر ہے
 کہ فراریان پیشتر کہ علفہ اول و دوم تھے صفت میں حدیث مذکور کے داخل تھے
 کیونکہ صفات متذکرہ حدیث صاحب لوائی آخر کے لئے مخصوص کئے گئے ہیں
 غافہم پنجاہ و دوم حدیث صحیح ترمذی و مشکوٰۃ و سنن احمد بن حنبل

وصیج نسائی و ہدایت السعدیین ابن عباس و زید بن ارستم و برار بن غازی
 مروی ہے کہ چند کس صحابہ نے دروازی اپنی طرف مسجد نبوی کے کھولے تھے
 ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بند کرو دروازے اپنے سوا کسی دروازے
 علی علیہ السلام کے۔ صحابہ نے آپس میں گفتگو کی اس میں پس فرمایا آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کہ نہیں بند کیا اور کھولا بیٹھے کوئی دروازہ مگر یہ کہ اوپر مامور جو امین
 پنجاہ و سوم حدیث اللہم ائمتنی بإحبت خلقی إلیک حتی
 یا تکل معی هذا الطیر صحیح ترمذی و صحیح نسائی و صحیف و مشکوٰۃ
 و مصابیح و دستور اخلاق و ہدایت السعداء و جلد ثانی حبیب السیر میں اس سے
 مروی ہے کہ ایک روز ایک شخص مرغ بریان توڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے لایا کہ ان
 حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رو بطرف آسمان کر کے فرمایا کہ خدا یا بیج دوست ترین خلق
 اپنے کو نزدیک میرے تا یہ مرغ بریان ساتھ میرے تناول کرے پس اس وقت
 جناب امیر علیہ السلام تشریف لائے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مرغ بریان کو
 ساتھ اس کے تناول فرمایا

بحث پنجم در خلافت غیر از ائمہ معصومین علیہم السلام میں
 واضح ہو کہ در بارہ خلافت کے اعتقاد شیعوں کا یہ ہے کہ خلیفہ کو معصوم (یعنی
 از جانب علام الغیوب و واقف مصلح و عیوب مامور و مقرر ہونا) ضروری ہے
 چنانچہ جناب امیر علیہ السلام کو حسب دلائل مندرجہ بحث ای ثبوت خلافت

و دیگر دلائل بسیار بعد آنحضرت صلعم کے خلیفہ بلا فصل + اور کل ائمہ اثناعشر
 علیہم السلام کو یکی بعد دیگرے خلیفہ مامور و منصوص سمجھتے ہیں + اور انکی اطاعت
 مثل اطاعت رسول صلعم واجب جانتے ہیں + اور خلافت و امامت و وصایت کو
 الفاظ مترادف یعنی متحد المعنی یا لازم و ملزوم تصور کرتے ہیں + اور اہلسنت منصوص
 و مامور ہونا خلیفہ کا ضرور نہیں سمجھتے + بلکہ آمر خلافت یعنی تقرری خلیفہ کی + اور پرکا
 اہل اسلام کے چھوٹنا + ظاہر کرتے ہیں + اور یہی اعتقاد رکھتے ہیں + لیکن بالفعل اکثر
 لوگ بعض حدیث و روایت کو (جو بجز وہم قیاس کرنے پر بھی موثر نہیں ہیں + مثل
 حکم پیش نمازی وغیرہ کے) بہ ثبوت تقرری و رضای آنحضرت صلعم کے پیش
 کیا کرتے ہیں + پس علاوہ تردید ات علماء شیعہ نسبت صدق حکم مذکور + ظاہر ہے
 کہ روایت حکم پیش نمازی مذکور بطور بیان اہلسنت بموجب اصول شیعہ البتہ ایک
 عظمت کی بات ہے + سواونکے بیان ثابت نہیں + بلکہ وہ خود روایات اہلسنت
 تردید او سکی کرتے ہیں + لہذا او پر استدلال اسکا ناروا + باقی رٹا استدلال خود
 اہلسنت کو او پر اپنے + سو پیش نمازی اصول اہلسنت کے رُوسے کوئی عظمت کی
 بات نہیں + ہر شخص نماز پڑا سکتا ہے + اور ضرور ہے کہ یہ اصول مطابق سنت کے
 رکھا گیا ہو + نہ خلاف سنت + اس سے ثابت ہے کہ پیش نمازی حسب اصول اونکے
 او سو وقت بھی کوئی عظمت کی چیز نہ تھی + اسلئے حکم پیش نمازی بصورتِ صحت
 نزدیک اونکی بھی + حسب اونکے (کہ صَلُّواْ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَ فَاسِیَتْ

یعنی کہ نماز پڑھو اور اقتدار دیکھو ہر حد نیک و فاسق کے) کوئی دلیل بنا بر اعظم
 خلافت کے ہونہیں سکتا ہے + اور علاوہ اسکے باوجود اقبالِ شوروہ شفیقہ بنی سادہ کے
 (کہ مبنی اوپر تجویز خلیفہ کے تھا) پیش کرنا ثبوتِ تقرری کا قبولِ نقیضین متضاد سے
 کم نہیں کہ بصورتِ تقرری + شوروہ تجویز ناجائز + و در صورتِ شوروہ تجویز تقرری
 یا کذب یا نامقبول + بصورتِ کذب ہو المقصود + و بصورتِ عدم قبول
 تقرری پیغمبر + شعبہ از کفر و نفاق + پس قول و فعل کفار ان یا منافقان غیر قابل
 اعتبار و تسلیم و تبعیت + باین وجہ جتنی دلیلیں موثرہ تقرری قرار دی جائیں پیش
 کی جائیں سب کذب و بہتان و بیہودہ و باطل متصور ہیں + اصل اعتقادِ اہلسنت کا
 وہی ہے کہ امرِ خلافت غیر منصوص و مامور بہر مسلمانوں کی رای پر چوڑا گیا
 جیسا قولِ علمای اہلسنت کا ہے کہ مَا تَ مُحَمَّدٌ وَكَمَ يَقْضُ عَلَى أَحَدٍ
 پس واضح ہو کہ شریکِ شوروہ نہ رہا اور شامل نہ کر لیا جانا جا بجا میر علیہ السلام کا (جو اتفاق
 عالم تر و صادق و معصوم تر است ہیں اور جنکی حقیقت قول و فعل ساتھ بسیاری
 آیات و احادیث متفقہ غیر محتملہ کے ثابت ہے + اور جو بقول اکثر اہلسنت کے وہی
 پیغمبر بھی ہیں جیسا اقرار و صایت اوس وقت خود زبانِ خلیفہ اول سے لقمہ
 مفر بنی ثابت ہے + اور معارج النبوت میں بحالات بعد وفات آنحضرت صلعم
 مندرج + اور جیسے یہ رباعی شافعی کی مشہور ہے رباعی عَلِيٍّ جَبَّ جَنَّةُ
 قَبْلَهُ نَارُ الْجَنَّةِ + وَصِيَّ مُصْطَفَى حَقًّا + اِمَامًا لَا نَسْ وَالْجَنَّةُ +

اور یہی قبل معلوم کرنے کی رائے ایسے شخص کے کسی شخص کا شریک ثورہ ہو کر رائے اپنی
ظاہر کرنا یا فیصلہ کرنا امر عظیم خلافت کو یا قبول کرنا دوسروں کی رائے ناقابل
الاعتبار کو (جو صریحاً و بدیہاً بیباکی و جرأت متجاوز از حد متصور ہے) ہر صورت میں
واسطے رد خلافت مجوزہ کے کافی و دافی ہے، اور یہ کہنا کہ اس وقت جناب امیر
تجہیز و تکفین پیغمبر میں مشغول تھے، کافی نہیں ہو سکتا، کیونکہ تیسرے روز حاضر ہونا
جناب امیر علیہ السلام کا بطلب دعوی خلافت اپنے خود روایات اہلسنت سے ثابت ہے
اس صورت میں دو ایک روز توقف کرنے اور باز رہنے میں اس جرأت ناقابل اختیار
سے کسی طرح کوئی عاقل منصف مضائقہ نہیں تصور کر سکتا، تاہم چند دلیلیں تجرید
اس قول و اس اعتقاد کے لکھے جاسکتے ہیں، اول، ہر گاہ اس دعویٰ کو ساتھ کوئی
ایسا ثبوت پیش نہیں کیا جاتا ہے، کہ خدا یا رسولؐ نے فرمایا ہو، کہ تقرری خلافت کی
اہل دین کے رائے پر چوڑی جاتی ہے، تو اس صورت میں امر خلافت مجوزہ
و مقررہ اہل اسلام، نہ داخل و امر متصور و نہ داخل و نواہی، تو داخل افعال عبث
ہوا، اور نہ حکم خدا یعنی واجب مقصور، و نہ حکم رسولؐ یعنی سنت، تو داخل
بدعت سوا، اور فعل عبث و بدعت یا خطا ہے یا غیر نافع، کسی حال میں واجب
التسلیم و الاطاعت نہیں، اور نہ تردید اسکی داخل خطا و محصیت، حالانکہ حسب
قول خدا و رسول صلعم وجود امیر واجب الاطاعت کا ثابت ہے، جیسا ثابت ہو چکا
لہذا خلافت مذکور صریح ناجائز و ناحق کیونکہ امیر واجب الاطاعت ہی ہو سکتا

جو بموجب امر خدا مامور یا مقرر ہو نہ دوسرا دوسم بر تقدیر تسلیم غیر کارِ عبث و بدعت + اگر خلیفہ کے لئے اور کوئی قید ضرور نہ سمجھی جائے + تو ایماندار و صالح ہونا تو ضروریات سے متصور ہے + کیونکہ غیر صالح و ایماندار سے دین کا اپنی حالتِ اصلی قائم رہنا غیر ممکن حالانکہ بحثِ تشفیحات میں ثابت ہو چکا کہ شناختِ قابلِ یقین ایماندار و صالح کی بغیر گواہی خاص خدا و رسول کے محال ہے + اور یہ کہ ہمارے یا سمجھنا کہ کل اصحاب آنحضرت صلعم ایماندار و صالح ہیں (باوجود واقفیت از قصہ اصحاب حضرت موسیٰ علی نبیہا و علیہ السلام + و دیگر امتان + اور معلوم کرنے و دلائل مندرجہ بحثِ تشفیحات کے) بیش از وہم و ظن و گمان نہیں دوہم و گمان پر اعتقاد کرنا و اعتقاد رکھنا خلافِ ایمان + کیونکہ ایمان ساتھ یقین کے ہے + اور اعتقاد اندر یقین کے + یعنی جو امر یقیناً یا حسبِ ثبوت قابلِ یقین ثابت و صادق سمجھا جائے اس پر ایمان لانا چاہئے + اور جو امر غیر ثابت اندر اس یقین کے ہو + اس پر اعتقاد کرنا + مثلاً پیغمبر کو بمعائنہ معجزات یعنی بہ ثبوت قابلِ یقین + پیغمبر برحق جانکر + نسبت افضل الناس ہوئے اس کے + جمیع صفات + (کہ پیغمبر کے لئے یقینی ضرور ہے) ایمان لائیے + تو بعد ازاں جو کچھ صفت اس کی اندر اس یقین کے بیان و ظاہر کی جائے + سب پر بغیر معائنہ و بغیر طلبِ ثبوت اعتقاد کر سکتے ہیں + لیکن اگر کوئی خدا کو یا بصفت نامی خدا موصوف کرے + تو چونکہ یہ امر اس یقین سے باہر اعتقاد ہو نہیں سکتا + پس ہر گاہ یقین پیغمبری بغیر ثبوت

قابل یقین (بوجہ و نحوہ امکان رجوع بطرف غیر پیغمبر) جایز نہیں تو دوسرے
امور کا یقین بغیر ثبوت قابل یقین کیونکر جایز ہو سکتا + اور اس صورت میں
کیا مشکل تھا خدا و رسول کو بیان کر دینا اس بات کا + کہ کل اصحاب یعنی مصاحبان
رسول صلعم نیک و صالح ہیں + تا یقین کے لئے کافی ہوتا + باقی رہی گواہی خاص خدا
در رسول + وہ قابل یقین ثابت نہیں + کیونکہ کوئی آیت الہی بشان خلفاء و خلافت +
خود الہنت کے یہاں بیان صادق پیغمبر ثابت نہیں + اور بعض آیہ جو مثل آیہ
وَالَّذِينَ مَعَكَ دِغْرَہ میں تاویل کی جاتی ہے + اوسکی تاویل میں خود جملہ
علمای الہنت متفق نہیں + تا بخلاف چہ رسد + باقی رہی حدیث + جو جہتہ
احادیث بشان خلفاء و خلافت کتب الہنت میں وارد ہوئے ہیں وہ خود اوائل
یہاں متواتر نہیں + اور جو صحیحین میں درج کی گئی ہیں اونہیں اکثر خود قبول صاحب
صحیحین غریب + اور یہی دیگر احادیث صحیحہ سے متناقض + اور بیان اکثر کا
اونہیں سے ملوار تعجب و اختلاف + اور راویان اونسکے نہ اتفاق عادل نہ خالی
از اغراض + یعنی راوی احادیث شان خلیفہ اول یا خلیفہ دوم ہیں + جو بانی
و مہبانی اس خلافت کے ہوئے + یا عائشہ دختر + اور راوی احادیث شان
خلیفہ دوم یا خلیفہ اول و عمر ابن عاص وزیر معاویہ ہیں + یا عبد اللہ پسر
اور راوی احادیث شان خلیفہ سوم + یا معاویہ یا عمر ابن عاص وزیر معاویہ +
جیسا یہ ہیں حال معاینہ کنندگان کتب احادیث اہل سنت پر پوشیدہ نہیں +

چنانچہ علمای شیعہ اکثر کتب میں تفصیل و تشریح اسکی کرے تگئے ہیں + یہ رسالہ اسکی تفصیل و تشریح کی گنجائش نہیں رکھتا + بلکہ مولوی وحید الدین خان صاحب نے جو ایک سالہ حد تحقیق بالفعل لکھا ہے + اسکے سائنہ سے بھی یہ سب حال بخوبی ظاہر ہو سکتا ہے + بلکہ وہ رسالہ ایک جزو اس مقام کا ہے اور بھی ثابت ہوا اکثر مطاعن محل ایمان کا نسبت خلفاء مذکور کے + از کتب السنن (مثل تعرض صلح حدیبہ و انظار شک بر سالت آنحضرت صلعم + و منع قرطاس و قلم و نسبت نہدیان آنحضرت صلعم + و ایذا رسانی جناب امیر و حضرت فاطمہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بقصد احراق بیت و غضب مذک و غیرہ + اور رد کرنا دعویٰ کو معصومہ یعنی حضرت فاطمہ صلوات اللہ کے + اور گواہی کو معصومین یعنی جناب امیر و حسنین علیہم السلام در باب مذک + اور قبول نکرنا قرآن جمع کردہ عالم ترامت و معصوم ترامت یعنی جناب امیر علیہ السلام کو + اور جلانا اکثر کلام شریف کا + اور بارنا اکثر صحابی جلیل القدر کو) زیادہ ترا ثبات صحت احادیث متفا تہ کا اونکے + زخہ زن و خلل انداز ہے + مگر خیال تطویل و ملال اس بحث طولانی سے (کہ دیگر کتب مسبو طہ میں مفصل درج ہے + اور جبکا ثبوت محل حاوی کافی عنقریب لکھا جاتا ہے انشاء اللہ تعالیٰ) در گذر کر کے + طرف ایک دلیل جامع کے رجوع کیا جاتا ہے + یعنی اگر بالفرض اہل خلاف بزعم باطل خود گواہی خاص خدا و رسول کا موجود رہتا ثابت بھی سمجھتے ہوئے + یا سمجھیں گے + تو نسبت ایمان صلاح او نہیں چند اشخاص کے

جو بعد آنحضرت صلعم کے موجود تھے، یعنی نسبت خلفائے ثلاثہ کے، نہ ہر زمانہ کے
لوگوں کے نسبت، اور قایم رہنا امر خلافت و امارت دینی کا ہر زمانہ میں تاقیام
وہی متین ضرور و مطلوب، عقلاً و نیز بموجب اقوال خدا و رسول، جیسا اؤ
ظاہر ہوتا گیا (مثل اس آیت کے کہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَ
كُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ**) اور مثل اس حدیث کے کہ **مَنْ تَوَلَّى**
إِمَامَ زَمَانَةٍ فَقَدْ مَاتَ مِيتَةً جَاهِلِيَّةٍ یعنی جو مراد رہن پہچانا
اپنے امام زمان کو پس مرادہ او پر موت جاہلیت کے (غیر ہم) تو اس مورخین
شجوز و تشخیص و تعین و تقریر ایماندار و صالح، اگر او سوقت کے لئے حسبِ زعم
باطل اہل خلافت کے محال و دشوار نہ تصور ہو، تو آئندہ کے لئے بیشک محال
متصور ہے، لہذا ظاہر ہے کہ جو اصول ہر زمانہ کے لئے صحیح و کافی تصور ہو
وہ اصول کسی زمانہ کے لئے ہی صحیح و جایز تصور ہو نہیں سکتا۔ اس صورت میں
کوئی قلب قبول نہیں کر سکتا ہے کہ حکیم مطلق و دانای برحق نے تعین امر عظیم
خلافت، و تقریر نفاذ آنحضرت صلعم کا واسطے ہر وقت و زمانہ کے، بطریق
قابل یقین (مثل اصدار نص یا اظہار صفات لازیم یا عطای معجزات) خود نفرا کر
اون لوگوں کی رای پر چوڑا ہو، جو ایمان دایماندار تک کی پہچاننے کی قدرت
نہیں کہتے ہیں، تا بشناخت صالح و عادل و صادق و غیرہ چہ رسد، چنانچہ اسی
اصول ناقص کے سبب جیسے جیسے لوگ خلیفہ و امیر مقرر ہوتے گئے، اور جو جو تباہیاں

و خرابیان دین میں لاجی ہوتی گئیں، تجو بہ کی طرف نگاہ کرنے سے یعنی کتب
 احادیث و تراجم فریقین کے دیکھنے سے ظاہر و عیان ہیں، اگر اس وقت نہیں سمجھا
 گیا، تو اس وقت بعد تجربہ سمجھنا کچھ مشکل نہیں، سوئم جس طرح وجود اعجاز، تقرب
 اور صدق و صفات اور خلافت صاحب اعجاز کو ثابت کرتا ہے، اوسے طرح
 عدم وجود اعجاز، تقرب اور صدق و صفات اور خلافت غیر صاحب اعجاز کو
 رد کر سکتا ہے، اور بھی جس طرح وجود اعجاز مثبت و پشتیبان دعویٰ صحت آیات
 و احادیث صفاتیہ صاحب اعجاز موصوف کا مقصور ہے، اوسے طرح عدم وجود
 اعجاز، مثبت و پشتیبان دعویٰ عدم صحت و وضع صفات وضعی غیر صاحب
 اعجاز و غیر موصوف کے مقصور ہو سکتا ہے، کیونکہ بحث ہمارے ماقبل میں ظاہر ہوا
 کہ اعجاز مثبت تقرب ہیں، اور تقرب مثبت صدق و صفات، اور صدق
 و صفات مثبت صدق دعویٰ ہیں، پس ویسی ہی صدق و صفات علت تقرب
 مقصور ہیں اور تقرب علت اعجاز، اس صورت میں ظاہر ہے کہ بصورت
 اصلی جو صفات کے تقرب لازم ہے، اور بصورت تحقیقی ہونے تقرب کے اعجاز
 ممکن، کیونکہ علت کے موجود رہنے کی صورت میں، معلول کا موجود ہو جانا
 دشوار نہیں، لہذا جو شخص وجود معلول یعنی اعجاز کو اپنے میں ثابت نہ کر سکے،
 یا جسمین وجود معلول یعنی اعجاز ثابت نہ پایا جائے، اوسین وجود علت یعنی
 تقرب اور صدق و صفات یہی بمقابلہ صاحب اعجاز موصوف غیر ثابت،

اور جمین وجود تقرب اور صدق و صفات ثابت نہا + اوسکا ہر دعویٰ و ہر قول
 ہر فعل غیر ثابت و غیر قابل یقین + اور جسکا ہر دعویٰ و ہر قول و ہر فعل
 غیر ثابت و غیر قابل یقین نہا + اوسکا دعویٰ خلافت بھی ہر صورت میں غیر قابل
 یقین + پس چونکہ وجود اعجاز سوا سے جناب امیر ائمہ معصومین علیہم السلام کے
 کسی دوسرے میں از دعویہ ازلان خلافت + باتفاق ثابت نہیں + لہذا جملہ صفات
 اونسکے غیر ثابت و محتمل موضع + وثبوت ہای تردید صفات اقویٰ تو خلافت ازہی
 بمقابلہ صاحب اعجاز موصوف بدیشک غیر ثابت و غیر قابل اعتبار و یقین ناحق
 و باطل + چہاں ہم بمصدق قصہ طالوت + جیسا کلام شریف میں آیا ہے + کہ
 باوجود انکار و رد گردان ہو جائے کثیر اہل دین کے + پروردگار عالم نے سالاری
 طالوت کی سو خوف نہ لکھ کر فرمایا + کہ یہ لطف و عنایت خدا کی ہے + جسکو چاہے
 وے + اور جو اللہ جانتا ہے تم نہیں جان سکتے ہو + علم و حکم + اور اس پر بھی
 التفانہ فرما کر جس قدر لوگ شامل طالوت کے چلے اونسکو تین روز کی تشنگی میں
 بحکم پینے ایک چلو پانی کے آزمایا + چنانچہ اس حکم کے سبب کل اہل دین و گردان
 ہو کر + صرف تین سو آدمی ثابت قدم طالوت کے ساتھ باقی رہ گئے + اور کچھ
 پروانہ کی خدائے + اور انہیں تین سو آدمی سے + بلکہ صرف ایک حضرت اود
 سے + طالوت کو فتح بخشی + طالوت کافر و ظالم پر + پس ہر گاہ پروردگار نے
 ایک ادنیٰ سالار فوج کا مقرر کرنا + حسب ای اہل دین جائز نہ کہا + اور پھر جائز ہے

اسقدر اہل دین کی کچھ پروا نہ فرمائی + تو کیونکر یقین ہو سکتا ہے + کہ تقرری اعظم
خلافت کی بحث و منافع خلافت آنحضرت صلعم کی + ایسے اہل دین کی رای پر چھوڑ دو
جنہیں موس و منافق زدنوں شامل ہوں اور اپنے لطف عظیم کو سچے خلفاء و مومنان
دین آنحضرت صلعم کے دریغ رکھے + کیونکہ بیان تو حسب اعتقاد باطل اہل خلاف
اہل دین ایسے ہی نہ تھے جنہیں پھر جانے کا گمان ہو + اور اگر پھر بھی جاتی تو وہی
لوگ جنکا ایمان درست نہ ہوتا + پس ناقصان ایمان کے داخل دین رہنے سے کیا
فائدہ اور انہیں پھر جانے سے کیا نقصان خدا کا متصور تھا + ہر گاہ ثابت ہے کہ
او تعالیٰ نے پہر جانے سے اسقدر ناقصان ایمان قوم طالوت کی پروا نہ فرمائی +
یہ سب قصہ نظیر ہیں ایمانداروں کے لئے + نہ بیفائدہ و عبث بیان کی گئے ہیں +
کلام شریف میں + اس صورت میں ممکن نہیں کہ پروردگار عالم نے امر عظیم خلافت
آنحضرت صلعم کو + خود تقرر فرما کر رای ناقص اہل دین پر چھوڑا ہو + بلکہ بیشک
پروردگار عالم نے خلفاء آنحضرت صلعم کو حسب لایل منذر جب بحث ہائی ثبوت خلافت
تقررو مامور فرمایا + اور بیشک برفع علت اول اتفاق یعنی خوف و موجودگی علت
دو ہم یعنی طمع کی اہل دین کو آزمایا جس طرح آزمایا قوم طالوت و اصحاب حضرت
موسیٰ علی نبینا و علیہ السلام و دیگر امتان کو + جیسا اکثر احادیث سے ثابت ہے
کہ جناب امیر علیہ السلام فاروقی ایمان و اتفاق ہیں + اور جیسا او تعالیٰ خود فرماتا ہے
أَحْسِبُ النَّاسَ أَنْ يَبْتَغُوا أَنْ يَقُولَ آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ ۝

یعنی ایامردان ٹھہرائے تھے کہ معاف و متروک رہیں گے۔ اس کہنے پر کہ ایمان لائے
 اور یہ لوگ آزمائے بنجائینگے پنجوہم باقی رہی حدیث اجماع، سو عالموں
 ہمارے رضوان اللہ عنہم ہزاروں دلیلوں سے اور ہزاروں طریقوں سے اجماع کو
 غلط ٹھہرایا ہے، اسلئے یہاں اسقدر پر اکتفا کیا جاتا ہے، یعنی پہلی اجماع نام
 خلیفہ اول پر یہی نہیں ہوا، یعنی سعد بن عبادہ نے کیسوقت بیعت کی، جیسا کتب
 اہلسنت سے ظاہر ہے، دوسری بصورت تسک اجماع، جیسا کہ تیسری بصورت
 صحت تسک اجماع کے تقرر شورہ مسدہ خلافت سوم، یعنی امیر خلیفہ دوم اور
 بی خلافت خلیفہ سوم جو شورہ مذکور پر قرار پائی تھی ناجائز، و بصورت جواز امر
 خلیفہ دوم، و خلافت خلیفہ سوم، تسک اجماع غلط و غیر صحیح، چوتھی اگر
 اجماع سے جمع ہونا کل اہل دین کا یا کثرت رای اہل دین کی مراد ہے، تو یہم
 دونوں اجماع بعد خلافت جناب امیر علیہ السلام کے مریخ غلط ہو گیا، کیونکہ
 خلافت جناب امیر علیہ السلام پر نہ کل اہل دین جمع ہوئے، نہ کثرت واقع ہوئی
 حالانکہ اہلسنت جناب امیر علیہ السلام کو خلیفہ چہارم برحق جانتے ہیں پس
 ظاہر ہے کہ یہم دونوں سخنان متضاد و فیضین حق و قابل قبول ہو نہیں سکتے،
 اس سے چارہ نہیں کہ یا اس اجماع کو غلط کہیں، یا خلافت جناب امیر علیہ السلام
 ناحق قرار دین، مگر تیسب نازل رہنے آیات و افرو صادر رہنے احادیث
 متکاثر کے بد ثبوت عصمت و صداقت و حجت قول و فعل جناب امیر علیہ السلام کو

خلافت خلیفہ اول و عصمت خلیفہ اول نسبت خلافت خلیفہ دوم ناجائز و بصورت جواز و عصمت تسک اجماع غلط

خلافت کو اونکے ناحق ٹھہرانا مشکل + بلکہ داخل کفر + اسلئے اس اجماع کو غلط سمجھنا
 کی طرح کاشک و شبہ نہیں + بلکہ ظاہر ہے کہ بصورتِ صحت حدیثِ اجماع کے
 حدیث مذکور اسی امر کے مصدق مقصور ہے + کہ اگرچہ اتفاقِ باطل پر بالکل غیر امکان
 نہیں مگر اتفاقِ کل امت محمدی صلعم باطل پر غیر امکان ہے + اس صورت میں معنی
 اس حدیث کے یہی ہونگے کہ اختلافِ امت محمدی صلعم کا جو بموجبِ حدیث دیگر
 تہتر فرقوں میں تعین کر دیا گیا ہے + پس جس امر میں یہ کل فرقے متفق ہوں +
 وہ امر بغیرِ چون و چرا صحیح و درست و یقینی ہے + باقی امور ان کی تصحیح لازم +
 یا یہ معنی + کہ ان تہتر فرقوں میں کوئی فرقہ ضرور حق پر ہوگا نہ کل ناحق پر +
 جیسا ایک فرقہ کا ناجی ہونا خود اسی حدیث سے ثابت ہے + نہ یہ محضہ کہ
 جس امر پر پانچ آدمی ایک وقت خاص میں برہم کا قلب یا غیر رضای قلب یا بغرض
 خاص رای ملائین + وہ درست ہو جائے گا + گو وہ رای خلافِ رای دیگر اشتقاق
 یا خلافِ عقل + یا خلافِ حکم خدا و رسول ہو + ایسے معنی کوئی نادان بھی کہ نہیں کہتا +
 سو ا مضطرب و متروک کے + زیادہ اس سے تردید اجماع بحیثِ مابعد میں ظاہر
 ہوگی + انشاء اللہ تعالیٰ + ششم اگر بالفرض حسب قولِ باطلِ اہلسنت کے
 تسلیم کر لیا جا + کہ تقرر امر خلافت کا ادھر رای مسلمانوں کے چھوڑ دیا گیا تھا +
 نہ اس صورت میں مسلمانوں کو واجب و ضرور تھا + کہ تجویز و تقررِ خلیفہ کا
 اپنا تا و انصاف کر لیتے + نہ بگذاشت ایمان و انصاف + کیونکہ فعلِ بی ایمان

ولی انصافِ جابر و قابلِ تسلیم نہیں + اور ایماناً و انصافاً تجویز و تکرارِ نافیفہ کا
 بلحاظ انہیں امورات کے ہو سکتا تھا یعنی پہلے بلحاظ تقرب یقینی خدا و رسول کے
 دوسرے بلحاظ شرف و اہمیت و امامت و وصایت و ظہور کشف و کرامت کے کہ اکثر
 اہل سنت ان و ارج کو بتفریقِ خلافت + بنام خلافتِ باطنی + مخصوص منجانب
 امیر علیہ السلام کہتے ہیں + پیشتر کے بلحاظ کمالِ علم و دانش کے + چوتھے بلحاظ
 تفضیلِ صدق و عصمت کے + پانچویں بلحاظ ایمانِ صادق و اعمالِ صالح یعنی
 اتقائے ثابت کے + چھٹھیں بلحاظ انتہائے شجاعت و عدالت + دیگر فضائل
 اخلاقیہ کے + سہاوتیں بلحاظ شرفِ ذات و قرابت و محبتِ رسولِ صلوات اللہ علیہ
 ظاہر ہے کہ یہ سب امور جس طرح یقین کے لئے کافی و دافی ہو سکتے ہیں (یعنی لازمی)
 آیات متواترہ و احادیث متکاثرہ صحیحہ متفقہ کے (نسبت جناب امیر علیہ السلام کے
 ظاہر و ثابت ہرگز نسبتِ دوسرے کے نہیں) جیسا بحث اثباتِ فضائل جناب امیر
 علیہ السلام میں ظاہر ہو چکا + لہذا اس صورت میں بھی جناب امیر علیہ السلام
 احق ترین مردمانِ دوائی ترین مسلمانانِ حق واسطے خلافت کے + نہ کہ تجویز
 خلافت باعتبار کبر سن کے لائقِ پذیرا ہے + کہ اس بات کو بصورتِ قوف از
 حالِ نبوتِ طفلی حضرت یحییٰ علیہ السلام کہ + کوئی لڑکا بھی قبول نہیں کر سکتا
 جیسا شیخ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ بزرگی بعقل است نہ بسال + لہذا
 اس صورت میں بھی حق جناب امیر علیہ السلام کا نسبتِ خلافت کے بہر نوع

ثابت ہے، اور جب حق جناب امیر علیہ السلام کا ثابت ہے، تو خلافت مجوزہ البتہ
 خلافت ایمان، انصاف و ناحق، اور فعل بے ایمانی و بی انصافی و امر ناحق ہرگز قابل
 قبول و تہجیت نہیں، ہفتم اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ استقرار امر خلافت، مسلمانوں کی
 رای غیر وجوہ یعنی صرف رجوع و خواہش طبیعت پر چھوڑا گیا تھا، تو اگرچہ یہ فرض
 محال ہے، مگر ایسی صورت میں بھی باعتبار اوس محبت کے جو نسبت جناب
 امیر علیہ السلام کے بوجوہ متعددہ اور پر کل مسلمانوں کے واجب کی گئی ہے، (اور کوئی
 اوسین حجت و انکار نہیں کہتا، علی الخصوص اہل سنت کہ کل نفوس خلافت کو
 تاویل محبت کر کے، صرف محبت پر ثابت قدم ہوئیں، بلکہ بعد خدا و رسول تخصیص جناب
 امیر علیہ السلام کے قابل ہیں، جیسا بحث ماقبل میں ظاہر ہوا) ضرورتاً کہ در صورت،
 یہی محبت مذکور کے، رجوع قلب کل اہل دین کا بطرف جناب امیر علیہ السلام کے ہوتا،
 نہ بطرف اپنے یا دوسرے کے، جیسا بحث ماقبل میں ظاہر ہوا، پس اس حالت میں بھی
 اہل سنت کو ان دو صورتوں سے چارہ نہیں، یا عدم محبت جناب امیر علیہ السلام کی
 متقرر ہو کر کفر و نفاق علانیہ اپنے اور اپنے مقتداؤں کی ذمہ لیں یا اس عزاز و اکرام
 اختیاری کو غیر از دست یعنی جناب امیر علیہ السلام کے کسی دوسرے کے لئے گوارہ نہ کریں،
 جیسا خدا فرماتا ہے، کہ تم میں سے کوئی مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ بچا ہے ملنے
 دست کے لئے جو چاہے اپنے واسطے، پس جای غور ہے کہ ہر گاہ بمقابلہ ذات
 خاص یہ حکم ہے، تو بمقابلہ دیگران چہ رسد، اور ہر گاہ بحق دوستان عام یہ تائید ہے،

تو بجی دوست خاص واجب المحبت پر گنجد عرض کہ اوس دانای مطلق و حکیم برحق نے
کوئی راہ واسطے پیش رفت جانے باطل کے نہیں چھوڑی ہے، اور کوئی جگہ واسطے
تھام ہوسنے کذب کے نہیں رکھی ہے۔ چنانچہ فرماتا ہے کہ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ
الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا ۚ یعنی اور آیا حق اور مٹ گیا باطل تحقیق کہ
باطل مٹا ہوا ہے۔

بحث ششم برفع بعض توہمات مختصرہ اہل خلاف نسبت بخلاف حق

توہم اول جناب امیر علیہ السلام نے باوجود رہنے غالب علی کل غالب کے غضب
خلافت یرپنے کیوں مبرا اختیار کیا، اور جنگ و جدل نہیں فرمائی، اور باوصف
ایسے شجاعت کے، کیا خوف مانع تھا آیکو، جنگ و جدل کرنے میں، پس جواب
واضح ہو کہ بمقابلہ ولایل قطعیہ یقینہ مندرجہ بحث مای ماقبل کے (باوجود جاننے
اس بات کے کہ کل افعال جناب امیر علیہ السلام باعث رکھنے عصمت و صداقت کے
مثل افعال خدا و رسول صلعم مستند ہیں چون و چرا کا مقام نہیں) ایسے توہمات کا
پیش کرنا غیر از عجز کلام و دوسرا متصور نہیں تاہم اول وجہ عقلی و ظاہر ہے کہ
جناب امیر علیہ السلام خدا و رسول سے بڑھ کر غالب علی کل غالب نہ تھے، اور
نہ معاذ اللہ شیعوں کا ایسا اعتقاد ہے، بلکہ یہ غلبہ اعجازیہ جو آپ کو حاصل تھا،
صرف بوجہ اطاعت خدا و رسول بعطای پروردگار تھا نہ بذاتہ، تو ہر گاہ خدا
و رسول نے حسب بیان مندرجہ بحث مسئلہ جبر و اختیار، خلاف اصول خلقت

انسانی، بعض زور و غلبہ قدرتی پیش آنا جائز رکھا، جیسا کہ ظاہر ہے، تو جناب
 امیر علیہ السلام (کہ بہر نوع پیرو احکام خدا و رسول تھے) خلاف قاعدہ خدا
 رسول کیونکر جائز رکھ سکتے تھے، اور بھی ظاہر ہے کہ جنگ و قتال کہ باعث
 موجودگی علتِ نفاق ہے، واسطے دین کے ضرور نہیں، مگر بضرورت شدید
 جیسا معلوم ہوا، بلکہ پیغمبر پیش از بشیر و نذیر نہیں، کہ اسقدر خدا کو ضرور ہے،
 جیسا اکثر مقاموں میں او تعالیٰ خود ہی فرماتا ہے، تا بخلیفہ چہ رسد، اور واسطے
 غلبہ کے غالب رہنا اور ہر مقابل اپنے کافی ہے، جیسا جناب امیر علیہ السلام کی
 مقابل سے اپنے کبھی مغلوب نہیں رہے، نہ تنہا فتیاب ہونا اور ہر لاکھوں آدمی کو
 چنانچہ ظاہر ہے کہ جنگ معاویہ میں اگرچہ ہمیشہ غلبہ طرف آپ کے رہا، لیکن فتح
 کامل آپ کو حاصل ہوئی، حالانکہ اوس جنگ میں شامل آپ کے ہزاروں
 آدمی تھے نہ تنہا تھے، اور کیونکر فتح ہو کہ آپ خلاف قاعدہ، و اصولِ شریعہ
 تعمیل نہیں کرتے تھے، مثلاً تعاقب فراریان وغیرہ نہیں فرماتے تھے، کہ
 آپ کو راہِ حق یعنی راہِ خدا کا قایم کرنا تھا، اور خدا کو اصلاً بر جوعِ قلب
 قبولِ راہِ نیک، یا اختتامِ حجت سے غرض نہ تھی، نہ اطاعتِ جبر و فتح ملک سے
 اور طرفِ ثانی کچھ خیالِ اصولِ شرعی کا نہ رکھتے تھے، کہ اونکو فتح ملک سے
 مطلب تھا، نہ راہِ نیک سے، دوم وجہ شرعی، پس واضح ہو کہ خلیفہ برحق
 (کہ پابندیِ شریعہ اول اوسکو لازم ہے) کوئی جنگ غیر از جہاد کر نہیں سکتا جو

اور معلوم ہے کہ جہاد کے لئے شرعاً شرائط و قیود مقرر ہیں نہ یہ کہ جو شخص جو قوت جس مقام پر جس طرح چاہے جہاد کر لے + اور منجملہ شرائط جہاد واسطے جہاد کے + قوت اجتماعی تا بحمول در و اج کا ہونا ضرور ہے + تاکہ خلاف عادت انسانی متصور ہو کر ہوا فقین پر تکلیف زائد + اور مخالفین پر محض جبر و زور قدرت سے ثابت نہ ہو + جیسا آنحضرت صلعم نے بغیر حصول قوت ظاہری قصد جہاد فرمایا + اور نہ خدا نے حکم دیا + جیسا او تعالیٰ خود فرماتا ہے + کہ بمقابلہ سچو کفار کے دین مومنان ثابت قدم + اور جب تعداد افواج طرفتانی معلوم نہ ہو یا کسی حالت میں واسطے جہاد کے چالیس آدمی سے کم ہونا جائز نہیں + جیسا آنحضرت صلعم نے کبھی کسی سر زمین بھی چالیس آدمیوں سے کم روانہ نہیں فرمایا + اور ظاہر ہے کہ خدا ایسے تکلیف مالایطاق کو روا رکھ نہیں سکتا ہے + کہ تنہا با قلیل آدمیوں کے ساتھ لاکھوں آدمیوں کے جنگ کرنا واجب کرے + جسکے فرار کو گناہ عظیم قرار دیا ہے + حالانکہ خود فرماتا ہے + کہ نہیں تکلیف دی میںے کہ بکو مگر بقدر وسعت اوسکے + اور پوشیدہ نہیں کہ اوس وقت جناب امیر علیہ السلام کی طرف سوای شتر آدمیوں کے اور کوئی نہیں تھا + چنانچہ حسب وایت شیعو آپ فرماتی تھے کہ اگر چالیس آدمی بھی مجھ پر جمع ہوئے + تو میں جہاد کرتا + اس صورت میں اگر آپ چالیس آدمی سے کم میں جہاد فرماتے + تو سراسر خلاف شیوہ جہاد و خلاف شرع و خلاف بندگی متصور ہوتا + اور امر بخلاف بندگی خلیفہ برحق

اور ایسے صاحب دین سے جسے دنیا کو تین طلاق دے دی ہوں + اور جسکی شانیں
 آیہ تطہیر نازل ہوئی ہو + ناروا و ناممکن + اور کیا نہیں دیکھتے قصہ یاسی ابن سبیا
 سلف کو کہ کفاروں نے کیسے کیسے ظلم اوپر کئے ہیں + مگر بزورِ قدرتی و اعجاز
 کہی پیش نہیں آئے ہیں + سو ہم مصلحت + پس واضح ہو کہ بحث مسئلہ جبر و اختیار
 معلوم ہوا کہ پروردگار عالم نے جس اصول پر انسان کو خلق فرمایا ہے +
 اسی اصول کے اندر اونسے معاملہ کرتا ہے + تاکہ خلافِ اصول ہو کر + خلافِ
 مقصود و خلقت + و خلافِ عدل نہ ہو + چنانچہ شرع اسی اصول پر وارد ہے +
 پس اگر انسان حسبِ معاملہ اصولی بطوع و رغبت راہِ خدا کو اختیار کر لیتا ہے
 تو ہوا المقصود + ورنہ اول تعالیٰ اسی اصول کے اندر بحکمت کار فرما ہوا + پس
 مطلب و مصالحِ صالحین کو فوت ہونے نہیں دیتا + اور اسی کو مصلحت کہتے ہیں +
 اگرچہ پروردگار نے ہر کام میں اپنی جہتِ مصلحتیں رکھی ہیں اور ہر کام میں
 عقلِ انسانی سے محال ہے + اور جب قدر بغور سمجھے جاتے ہیں اور کبھی بھی گنجائش یہ
 رسالہ نہیں رکھتا + مگر مصلحتِ مزدوری الاظہار ظاہر کیجاتی ہے + واضح ہو کہ اگر
 کل اہل دین (کہ انہیں ممکن ہے کہ بسبب موجودگی علتِ نفاقِ مومنین و منافقین
 دستِ اعتقاد تینوں شامل ہوں + جیسا بحثِ تشخیصات میں ظاہر ہوا +)
 بعد آنحضرت صلعم بحالتِ رفعِ علتِ اولِ نفاق یعنی بحالتِ اختیار و بخوفی +
 حکمِ خدا و رسول پر راضی ہو کر + بخوشی قلبِ خلافتِ ماموری جابِ امیر علیہ السلام کو

قبول کر لیتے + اور بطرف علت ثانی نفاق یعنی طمع دنیاوی کے رجوع نہ لاتی
 تو ہو المقصود خدا + بلکہ اس صورت میں رضای خدا پر بخوشی دل دنیا + وال ہوتا
 اوپر دوست ہو جانے اعتقادوں کے + اور ہر گاہ ایسا نکر کے خلاف اسکے
 پیش آئے + تو یہی مطلب خدا فوت ہوا + کیونکہ اس حالت میں صورت تفریق
 مومنان و منافقان + یعنی کامل الایمان و غیر کامل الایمان کے باختتام حجت
 پیدا ہو گئی + مگر اس صورت میں پروردگار کو ضرر ہوا کہ راہ حق کو واسطے
 مومنین و صالحین وقت آئندہ کے + ظاہر و صاف کرے و کر رکھے + لہذا اس وقت
 قتال و جہاد کا قیام ہونا کی طرح قرین مصلحت مقصور نہیں ہوتا + کیونکہ اول
 ظاہر ہے کہ اس وقت کے ہنگامہ شیطانی میں + کل لوگ چہ نیک و چہ بد سمجھ
 و بے سمجھ خلاف ہو گئے تھے + تو در صورت قیام جنگ و قتال + غور کرنا چھینا
 زیادہ تر اون لوگ کو مشکل و محال ہو جاتا + اور اون مومنین کے لئے جو بغیر سمجھ
 بوجہ حالت اضطراب میں + شامل اجماع ہو گئے تھے + بہت ضرر مقصور تھا +
 اور سبب موقوفی جنگ ہر شخص کو سمجھ بوجہ کہ اعتقاد حق کی طرف رجوع
 کرنے کا بخوبی موقع حاصل ہوا + و دوسرے معلوم ہے کہ کل احادیث احکامی و تقاضیہ
 خصوصاً اخبار فضائل ائمہ معصومین علیہم السلام کے (کہ اس فسادِ عظیم میں
 وہی اخبار رہبر راہ حق ہوئے ہیں) کل ادھین لوگوں کے ذہن و زبان پر
 متفرق تھے + تو در صورت قیام جنگ و جدال ضرور تھا کہ لوگ زیادہ تر منحرف

اور صداقت پر قائم ہو کر۔ اور ان انبیا کو زیادہ تر مخفی و ضایع و قیصر
و تبدیل کر ڈالتے کہ جس کے سبب مومنین حال و گزشتہ کو + راہ حق کا دریافت
کرنا مشکل و محال ہو جاتا۔ اور مومنین جنگ و جہاد میں بیہ فائدہ ہوا کہ لوگ
مقتصد اپنا پاکر زیادہ رمدعی بن ہوئے + مگر بقدر نفع اپنے + اور اس حصہ میں
کل احکام شریعیہ اور فضائل اللہ طاہرین علیہم السلام کے اور نصوص خلافت
حقہ وغیرہ برد و کد بیان ہو ہو کر + مشہور و شایع و درج کتب ہوتے گئے + جس کے
سبب مومنین حال و گزشتہ کو + صورت دریافت کرنی راہ حق کے ہاتھ آئے +
اور دین خدا بالکل منہدم ہونے پایا + مگر دعوی خلافت کے واسطے قائم کر
حق خلافت کے ضرورت ہا کیس وقت جناب امیر علیہ السلام نے چھوڑا + جیسا کتب فقہین
میں موجود ہے + غرض کہ **فَعَلَّ الْحَكِيمُ لَا يَخْلُو عَنِ الْحِكْمَةِ ۵** + تو ہم
و ہم اگر خلافت خافہ ثلاثہ کی ناحق ہوتی + تو جناب امیر علیہ السلام کیوں
اویٹے بیعت کرے + اور بقدر رتبہ بیت + چونکہ کوئی فعل آپ کا ناحق تصور
ہو نہیں سکتا + لہذا وہ بیعت حق و قابل تبیت ہے + نہ ناحق و قابل انکار +
و بیعت خوف و تقیہ شایان غالب علی کل غالب نہیں + بلکہ تقیہ نوعی از
نفاق ہے + جو آپ پر قبیح تصور + پس جواب + واضح ہو کہ بیت کرنا جناب
امیر علیہ السلام کا خلفا ثلاثہ سے + بروایت صحیحہ اہل تشیع ثابت نہیں + لیکن جو کچھ
شیعہ قبول و تسلیم کرتے ہیں وہ بعد شش ماہ از وفات آنحضرت صلعم + یعنی پس از وفات

ستیدہ صلوات اللہ کے کہ اس وقت لوگ آپ کو زیادہ تر ضعیف سمجھتے تھے اور قدر و منزلت پر
 آپ کی کمی تصور کرنے لگے تھے بحالت جبر و زور بسیار اور روایات الہنت بھی بالکل اس کے
 خلاف نہیں چنانچہ انکار و تکرار و دعوائی خلافت اور بھی جبر و زور و مثل قصداً اترت
 وغیرہ روایات الہنت میں بھی وارد اور کتب تواریخ و احادیث میں ان کو موجود و مشہور
 مگر نسبت ایام بیعت روایات الہنت مختلف واقع ہیں بعض روایات بعد سے روز اربعہ
 بعد چل روزہ اور بعض سے بعد شش ماہ پس از وفات جناب سیدہ علیہا السلام کے ظاہر ہوتا ہے
 اور روضۃ الاجاب میں قول آخر اصح لکھا ہے جو کچھ ہو مگر دعوائی خلافت و انکار بیعت
 بیعت بہر حال ثابت ہے لیکن وجوہ بیعت پس اول وجہ شرعی ظاہر ہے کہ بحالت جبر و زور
 ان تین امر سے معزین یا قتال و جہاد کرنا یا بغیر جنگ بطور بیعت جان دینا یا بیعت کرنا
 مگر تردید تو ہم اول میں ثابت ہو چکا کہ جہاد و اس وقت باعث عدم موجودگی شرط
 جہاد جائز نہ تھا اور ارتکاب ناجائز ناروا اور بطور بیعت جان دینا (عقلاً او
 بھی بموجب حکم خدا نہ ولا تلتقوا یا یدیکم الی الشھدۃ کہ نذالوا بنی جافو انکو
 ہلاکت میں) منزع اور ارتکاب ممنوع ناجائز لہذا بیعت و تبعیت ظاہری جابران
 حق متصور و مجوز کے لئے نہ واسطے جابر کے اور اس کو تقبیہ کہتے ہیں یعنی بحالت خوف
 جان و عارتی و عدم موجودگی شرط جہاد و تبعیت ظاہری جابران کی اختیار کر لینا جس طرح
 اس حضرت صلوات اللہ علیہ بحالت خوف جان و عدم موجودگی حکم جہاد لکھ لکھ دینے والی دین و خلاف اصول عہدہ
 اپنے حکم خلاف آیا و بعد از ان ہجرت مغلوبانہ یعنی بطور خفیہ اختیار کی پس تقبیہ بحالت موجودگی شرط

حق ہے + کیونکہ حق وہ امر ہے جو مطابق حکم خدا کے ہو + اور ناحق وہ امر ہے جو
 مطابق حکم خدا کے نہ ہو + پس تقیہ بمہد اق آیہ مذکور مطابق حکم خدا + حق متصور
 پس اہل تشیع بیعت کرنے کو جناب امیر علیہ السلام کے ناحق نہیں کہتے + سمجھتی ہیں +
 بلکہ انکار بیعت و بیعت کرنا دونوں حق سمجھتے ہیں + یعنی جب تک شروط تقیہ موجود نہ ہوگی
 اپنے انکار فرمایا + پس وہ انکار بسبب رہنے خلافت ناحق کو حق تھا + اور جب شروط
 تقیہ یعنی جبر و زور موجود ہو گئے + تو بیعت کر لی + پس یہ بیعت بسبب حق ہو تقیہ کے
 حق + جیسے حرام چیز کا کھانا حرام و ناحق ہے + مگر بحالت فاقہ نہ روزہ حلال و حق ہے
 ملکہ بالعکس حرام و ناحق ہے + لیکن یہ علت تا عدم میسر رزق حلال کے جائز رہیگی
 یہ ہمیشہ کے لئے + اس صورت میں بیعت ناحق سے شیون کے بہ مراد ہی + کہ جابرین کا
 جناب امیر علیہ السلام سے بیکر بیعت لینا ناحق ہے + نہ آپکا بیعت کرنا + پس یہ ہیں مطلب
 اس حدیث کے + کہ پھر تا ہے حق اس طرف جس طرف علی پہر + علیہ السلام + جیسر مولوی
 عبدالعزیز دہلوی نے اپنے تحفہ اثنا عشریہ میں بہ طمطراق تمام + نسبت حقیقت خلافت
 خلفاء بسبب بیعت جناب امیر علیہ السلام استدلال کیا ہے + ورنہ ظاہر ہے کہ تقیض و
 متضاد اقوال یعنی انکار و اقبال دونوں حق نہیں ہو سکتے + اور تقیہ کو جو بموجب حکم خدا
 ثابت ہے + نفاق قرار دینا + خالی از جہالت نہیں + کیونکہ نفاق قایم رکھنا کفر کا
 قلمب + اور تقیہ بالعکس قایم رکھنا ایمان خدا کا ہے قلباً + مصرع نسبت خاک را
 با عالم پاک + پس نفاق بسبب پوشیدہ رکھنے کفر کے بد نہیں ہے + کیونکہ اخفاء

کارے بد نسبت با ظہار اولی تصور + عقلاً و نقلاً + بلکہ نفاق بسبب رہی ہو سکے
 اصل کے کفر ہے بد + اور چونکہ اصل نقیہ کہ ایمان خدا ہے بد نہیں لہذا نقیہ بد نہیں ہو سکتا
 یعنی قایم رکھنا امر ناحق کا ہر طرح ناحق + اور قایم رکھنا امر حق کا ہر طرح حق جس طرح
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کلمہ لکھ کر دینکے مقرر فرمایا دین خلاف داب رسالت اپنی فکر + ایمان
 خدا کو قایم رکھنا چاہا + اور بعد ازان بہ ہجرت خفیہ قایم رکھا + صرف اس قدر کہ اظہار کا رکھنا
 نیک نسبت اخفاء اور سکی بہتر ہو + بخیال اختیار کر کے دوسروں کے + سو وہ بحالت مجبوری
 عیب نہیں ہو سکتا + چنانچہ فتوح شام میں لکھا ہے کہ جنگ فارس میں ہر گاہ کچھ
 اہل اسلام بادشاہ فارس کے یہاں سیر ہو گئے + تو ابو عبیدہ جراح امیر لشکر اسلام نے
 خالد بن ولید کو مع ہزار جوان بنظر سبیل رٹائی اور فرمایا کہ کیا تم لوگ قریش ہر شاہ
 ہو چکے + تو ایک دیر کی راہ لے از رو کتب سابقہ فتح اسلام کی خبر دی کر کہا + کہ ہکو
 ایک برارت نامہ لکھ دو + کہ جب تمہاری فتح ہو تو کوئی سمسے فراحت نہ کری چنانچہ
 خالد بن ولید نے بعض ہزار صلیب ہزار زنار کے لکھ دیا + اور چونکہ بادشاہ فارس نے
 کسی شاہ نصرانی سے مدد طلب کی تھی + لہذا یہ لوگ بذریعہ اوس زنار و صلیب کے
 بشکل نصارا بنکر + با ظہار مدد نصارا شہر شاہی میں داخل ہوئے جب دربار میں گئے
 تو لوگوں نے کہا کہ حبیب ستور بادشاہ کو سجدہ کر دو + تب یہ لوگ گھبراۓ اور آپس میں
 مشورہ کیا + آخر امی اسی پر قرار پائی + کہ خدا فرماتا ہے کہ نہ ڈالو اپنی جانوں کو ملاکت
 اسلئے سجدہ کرنا اس وقت میں معنایہ نہیں چنانچہ سب نے سجدہ کیا + پس

اس حال سے ظاہر ہے کہ یہاں تقیہ سے بھی زیادہ کیا گیا + کیونکہ اس وقت مسلمانان خود برسر جہاد تھے + اور جملہ شروط و قیود جہاد موجود + اور یہی تقیہ شیعان میں اصلی از اصول دین کا مخفی رکھنا ہوتا ہے + زبانی + اور بیان کل اصول دین کا اخفاء و انکار ثابت + نہ صرف زبانی + بلکہ حدود و فعل تا جائزہ سجدہ او سپر طرہ + اور یہی ظاہر ہے کہ اس وقت جو مسلمانان ہندوستان تبعیت آئین نصارا کی کر رہے تھے + بیرون از تقیہ نہیں + بلکہ بخوشی اس آئین کے مطابق مقدس دایر گزنا و انصاف چاہنا + اور انکی فیصلجات کو بخوشی اجراء کرانا + اور اس کے نفع یاب ہونا + بیش از تقیہ متصور ہے + حالانکہ اس وقت دار ہجرت موجود ہے اور اس وقت کوئی دار ہجرت بھی موجود نہ تھا + و ہم مصلحت چون باظہار خدا و رسول + اور یہی بعلم امامت اپنی جناب امیر علیہ السلام کو معلوم تھا + کہ ایک وقت و ایک زمانہ ایسا آئے والا ہے + کہ حسین مخالفان و دشمنان کو آپ کے ایسا فروغ و غلبہ حاصل ہوگا + کہ مجاہدان و متابعان آپ کے نام محبت و تبعیت آپ کے واجب القتل تصور کئے جائینگے + تو اس صورت میں اگر آپ یہاں بوجہ بخوشی و غلبہ اپنی تقیہ نفیر مائلے + تو بھی سنت آپ کے متابعان کے واسطے ہی قائم و مستند ہو کر اون لوگ کو بھی کسی حال میں تقیہ جائز نہوتا + تو اون لوگ کی جان بری کی کوئی صورت قائم نہ ہوتی + اور یہ سب کے سب مفت ہلاکت میں پڑے + کیونکہ اون میں تو کوئی غالب علی کل غالب متصور نہیں + بلکہ مستایم رہنا مذہب حقہ کا دشوار ہو جاتا

اس لئے ضرور تھا کہ جناب امیر علیہ السلام باوجود رہنے غالب علی کل غالب کے
 یہ مصلحت قائم کرنے سنت تقیہ اور ظاہر کرنے تاویل کلام الہی کے + تقیہ فرمایا
 جس طرح آنحضرت نے بنا بر قائم کرنے سنت ہجرت خفیہ کے پوشیدہ ہجرت فرمائی
 ورنہ ظاہر ہے کہ جو ایک جنگی خاک سے سبکو اذنا بنائے او سکو علانیہ نکل آنا کیا
 مشکل تھا + پس اگر بیعت تقیہ شایان امام نہیں تو ہجرت خفیہ بھی شایان پیغمبر نہیں
 ہو سکتی + اور اگر ہجرت خفیہ خلاف شان پیغمبر نہیں تو بیعت تقیہ بھی خلاف شان امام
 نہیں ہو سکتی + جیسے ہجرت خفیہ کفار سے روا + ویسا ہی بیعت تقیہ منافقین سے
 جائز + کیونکہ بیعت منافقین نسبت ہجرت بطرف کفار اولیٰ متصور ہے اس صورت میں
 ہر اعتراض اہل سنت نسبت تقیہ جناب امیر علیہ السلام بجا و ناروا متصور + تو ہم
 سوچ اگر خلافت غصب ہوتی تو جناب امیر علیہ السلام خلفاء کے ساتھ اکثر
 مشورہ میں کیوں شریک رہتے + اور اکثر امور میں کیوں ان کے معین و مددگار
 ہوتے اور وقت محاصرہ مکان خلیفہ سوم + کیوں پانی وغیرہ پہنچانے سے ان کے
 اعانت کرتے + پس جو اب ہر گاہ جناب امیر علیہ السلام خلیفہ مامور بامر اللہ تھے تو
 لوگوں کے قبول نہ کرنے سے موقوف ہو نہیں سکتے + اور نہ کسی کے خلیفہ بننے سے
 معطل + ان اطاعت کرنے و نہ کرنے کا لوگوں کو اختیار تھا + پس اس حالت میں
 جہان تک ممکن ہو سکے آپ کو اپنا کام یعنی راہ خدا کو قدیم و ظاہر رکھنا + اور جہاں تک
 امکان کہے + رفع فتورات و صورت قیام دین میں کوشش و پیروی کرنا ضرور تھا

اور ظاہر ہے کہ شراکت آپ کی ایسی ہی کاموں میں تھی نہ غیر انکی + مثلاً یہ تردید و تصفیہ
 قضایاے خلاف + و بجز ابات سوالات اہم سیلان و بہ تسکین طالبان ثبوت سالت
 وغیرہم + اور کار خلیفہ اصدا ہی ہے + آسمو تمہیں آپ در حقیقت کار متعلقہ اپنا انجام
 دیتے تھے جس کے لئے مامور تھے + نہ اولوگ کے شریک و معین رہتے تھے + اور مدد کرنا
 خلیفہ سوم کے وقت محاصرہ ساتھ پہنچانے پانی وغیرہ کے + بہ تقاضای اخلاق
 حمیدہ تھا + نہ بنظر محبت اور اخلاق ساتھ دوست و دشمن دونوں کے ہو سکتا ہے
 چنانچہ شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ مصرع بادستان تطفہ بادشمنان مداراؤ
 اور جیسے آنحضرت صلعم نے واسطے اولاد حاتم کے + چادر مبارک اپنی بچا دی + حالانکہ
 وہ کافر تھے + چنانچہ یہ رباعی اسی امر کی صداق ہے رباعی شربت دیا قاتل کو
 سخی ایسے تھے + روشن ہے خدا پہ متقی جیسے تھے + جو چاہتا ہی پوچھتی پھر سے ڈ
 یار و تمہیں اللہ علی کیسے تھے + تو ہجہ چہارم اگر خلافت اجماعی ناحق تھی اور
 جناب امیر علیہ السلام خلیفہ برحق و مامور خدا تھے + تو عین شورہ خلافت سوم کیوں
 خلافت قبول فرمائی + اور یہی بعد خلیفہ سوم وقت رجوع اہل دین کیوں اختیار
 خلافت سے انکار فرماتے تھے + اور بغیر رضا صحابہ کبار قبول منظور فرمائی +
 پس جمع اب واضح ہو کہ خلافت ماموری نہ کسی کے قائم کرنے سے قائم ہو سکتی ہے
 نہ کسی کے برطرف کرنے سے برطرف + ہاں نفاد و نفع خلافت ماموری بغیر حصول
 اجماع کے ممکن نہیں سو وہ نفع خود مسلمانوں کی ذات کے لئے ہے + نہ ذات خدا

و خلیفہ کے لئے اس صورت میں کوئی انکار آپکا بحیثیت خلافت ماموری کے
 نہ تھا بلکہ بحیثیت خلافت اجماعی مقرر کردہ مسلمانان کج تہاء کہ مسلمانان اسی
 حیثیت پر آپکو خلیفہ بنانا چاہتے تھے نہ اعتقاد خلافت ماموری کی طرف رجوع کرکے
 پس وجہ انکار اول معلوم ہے کہ وقت ثورہ خلافت سوم عبد الرحمن بن
 عوف امیر ثورہ نے آپ سے کہا کہ اگر حکم خدا و سنت رسول و سیرت شیخین پر
 قائم رہنے کا اقرار کرو تو ہم شامل تمہارے بیعت کرتے ہیں آپ نے اختیار سیرت شیخین سے
 انکار فرمایا نہ خلافت سے اگرچہ جواب جناب امیر علیہ السلام میں اہلسنت مختلف
 ہیں مگر سوال عبد الرحمن بن عوف میں کسیکو کلام نہیں پس دعوی اہل حق سوال
 ہی سے ثابت ہے یعنی ظاہر ہے کہ اگر سیرت شیخین کے کل مطابق حکم خدا و سنت
 رسول کے ہوتی تو قید عمدہ کی ضرورت نہ تھی اور جب قید عمدہ پر تسک کیا گیا
 تو اسی سے ظاہر ہے کہ کل سیرت شیخین کی مطابق حکم خدا و سنت رسول کے
 نہ تھی اور خلافت حکم خدا و سنت رسول بدعت ہے اور اختیار بدعت خلفہ برحق
 ممکن نہیں اور نہ تخلف قول و عہد لہذا بیشک انکار آپکا بوجہ اسی قید
 بیجا کے تھا نہ دوسری وجہ و درجہ قبل ثورہ و بعد ثورہ کسی وقت طلب
 و دعوی خلافت منغوبھی آپ نے نہ چھوڑا اور اگر یہی جواب جناب امیر علیہ السلام کا
 فرض کر لیا جائے کہ حتی الوسع انجام کریں گے جیسا اکثر اہلسنت کہتے ہیں تو یہ
 جواب بھی کہ ہمیں انجام کار او پر اعانت خدا کے رکھا گیا ہے کیا برہم

کہ جسکے سبب عبدالرحمان بن عوف نے (۱) وجود آگاہی از عصمت و صداقت
 و حقیقت قول و فعل جناب امیر علیہ السلام اور انکو واسطے خلافت کے قبول نہیں کیا۔
 و ہذا من الکفر کما لا یخفی۔ (۲) اما وجہ انکار دوم پس ظاہر ہے کہ خلافت
 ماموری کے لئے ضرور ہے کہ اطاعت حکم خلیفہ کے مثل اطاعت خدا و رسول
 بغیر چون و چرا کے لازم کی جائے۔ اور اعتقاد رکھا جائے کہ اس سے خلاف
 حق صادر ہو نہیں سکتا۔ مگر اسوقت لوگ عادی خلافت جماعی مقرر کردہ
 اپنے کے ہو گئی تھی۔ خلیفہ کو مثل اپنے سمجھتے تھے۔ اور جو بات خلیفہ کی
 اچھی معلوم ہوتی تھی۔ اور سمین اطاعت کر لے تھے۔ اور جو اچھی معلوم نہیں ہوتی تھی
 اور سمین اطاعت ضرور نہ جانتے تھے۔ بلکہ خلیفہ اور انکی عقل و راہ پر چلتے تھے۔ اس سبب سے
 اوستہ انجام ایسے کار اسم خلافت کا بقاعدہ حق و صواب و شواہد متصور تھا۔ لہذا آپ نے
 اول منظر اختتام حجت و امتحان تلو ب انکار فرمایا۔ اور بعد رجوع ہونے کا بار
 صحابہ کے کہ صلاح و فساد دونوں ایسوں سے صورت پذیر ہو سکتا ہے
 اور پس از حدیث مسلمانان (جب بحث او پر اسکے آئی کہ سو آپ کے کوئی قیادت
 خلافت کی نہیں رکھتا) قبول کیا۔ اگرچہ یہ خلافت بدرجہ خلافت ماموری
 نہ تھی۔ یعنی کل مسلمانوں کا اعتقاد مثل اعتقاد لایق خلیفہ سور کو نہ تھا۔
 لیکن بوجہ مصالح کثیر قبول فرمائی گئی تھی کہ بعض اس میں یہ ہیں
 اول مذکور یہ خلافت کے بیان کرنے عقاید مذہب حقہ و قیام کرنے راہ صواب

موقع ملا + اور ظاہر کر کے تفسیر و تاویل غزوری اکثر آیات قرآنی کا محل حاصل ہوا +
 دوم جو کچھ احادیث و اخبار فضایل جناب امیر علیہ السلام و ائمہ طہارین علیہم السلام کے
 بسبب برخلافی مسلمانان مخفی رہ گئی تھی + یا بہ غلاصگی بیان نہیں ہوئی تھی + ہم
 اس خلافت کے برخلافی ہنگامی تمام بیان اور مشہور ہو گئی + جس کے سبب منافقین کو اوپر
 افعال و اقوال آپ کے اور غلطی کہنے کی جگہ نہ رہی + اور مومنین کو صورت و دلیل
 تفریق راہ حق کی پانہ آئی + سوم بسبب اخرا فی معاویہ + جس کو غزل میں اکثر لوگ
 معترض ہوتے ہیں (بنیاد تفریق مذہب حق کی) + اصل مقصود خدا متصور ہے
 قائم ہو گئی + مخصوص بعد حکم حکمین صالح معاویہ کو + کہ اس وقت علاوہ متابعان
 معاویہ کے متابعان جناب امیر علیہ السلام میں تین فرقے ہو گئے + بعضوں نے
 کہا کہ لاَ اَحْكُمُ اِلَّا اللّٰه یعنی سوای خدا کے کسی ناکم نہیں + اور یہ فرقہ خارجی
 کہلایا + اور یہ فرقہ دونوں کو برا کہتا و بھجھتا تھا + چنانچہ جناب امیر علیہ السلام نے
 ساتھ اس فرقے کے جنگ کی + اور بعضوں نے حکم حکمین پر رضا دی کر کہا کہ ہم
 ان دونوں مرد کے کام کو خدا کے سپرد کیا + اور یہ فرقہ مرجعہ کہلایا + مگر جو لوگ
 جانتے تھے کہ جناب امیر علیہ السلام خلیفہ مامور باؤ اللہ ہیں نہ کسی کے مقرر کرنے سے
 اور نہ کسی کے بر طرف کرنے سے بر طرف ہو سکتے ہیں اور انہوں نے کہا کہ حکمین
 نسبت تجویز خلافت اجماعی مقرر کردہ مسلمانان کے مقرر ہوئی تھی نہ نسبت تجویز
 خلافت مخصوصی و ماموری خدا کے + پس اگر خلافت اجماعی مقرر کردہ مسلمانان

بموجب حکم حکیمین جناب امیر علیہ السلام کو نہیں رہی تو خلافت منصوصی و ماموری خدا
 کہیں جانیں سکتی ہے + لہذا ہر حال میں سوا جناب امیر علیہ السلام کے دوسرے کو خلیفہ
 جاننا روا نہیں + اور یہی فرقہ شیعہ علی کہلایا + اور بعد ازاں ساتھ جناب امیر علیہ السلام کے
 چھارم مسلمانوں نے جو حدیث اجماع کو حسب مطلب اپنے نسبت اجماع
 خلافت کے تاویل کر کے تمسک کیا تھا + وہ اجماع اس خلافت میں بوجہ اجماع معاویہ
 غلط ہو کر اہل حق کو نسبت تردید خلافت اجماعی کے دلیل مستحکم یا تہائی پچھم
 اس خلافت سے وہ قول بے ثبوت اکثر اہل خلافت کا + کہ خلافت باطنی و خلافت
 ظاہری دو چیز علیحدہ علیحدہ ہیں + اور دو جگہ ہونی چاہئیں + اور جناب امیر
 علیہ السلام نے خلافت ظاہری کو سبب رہنے کا رد دلیل و ادنیٰ و متعلقہ خواہشات
 دنیا و ناقابل الاختیار خاصان کے خود ترک فرمایا + رد ہو گیا + کیونکہ ظاہر ہے کہ اگر ایسا
 ہوتا + تو جناب امیر علیہ السلام باین جلالت مرتبت و رکبہ صداقت و عصمت اور
 دینے میں اطلاق دنیا کو + اس وقت بھی خلافت ظاہری ناقابل الاختیار کو ہرگز
 اختیار فرماتے + اور جب اختیار فرمایا تو اسی سے ثابت ہو گیا کہ خلافت باطنی و ظاہری
 دو شی متضاد نہیں اور نہ خلافت ظاہری کا رد دنیا و دلیل ہے + اور نہ خلافت شان
 صاحبان باطن و خاصان الہی ہے + اور نہ جناب امیر علیہ السلام نے کسی وقت میں
 خود ترک فرمایا + مگر بعضی اہل دین + جیسا ہر وقت دعویٰ کرنا جناب امیر علیہ السلام کا
 نسبت خلافت ظاہری اپنے خود کتب اہل سنت سے ثابت ہے + غرض کہ مقصود

خدا کسی حال میں فوت نہیں ہو سکتا مگر ہم حیران ہیں ایمان و انصاف پر
اہل خلاف کے کہ یہاں تو دنیا کو جناب امیر علیہ السلام سے اس قدر علی و کفر ہیں
کہ خلافت ظاہری کو بھی (جو اصلی از اصول و باعث درستی و سلامتی دین ہے)
واسطے ان کے گوارا نہیں کرتے اور وہاں جناب امیر علیہ السلام و عایشہ و غیرہ
جنگ جہاد دنیاوی و عداوت دنیاوی کو باہم جناب امیر علیہ السلام و عایشہ و غیرہ کے
روا کرتے ہیں جیسا مولوی عبدالغزیز دہلوی نے اپنے تحفہ اثنا عشریہ میں لکھا ہے
اور یہی حسرت کلام کو کار دنیا و ذلیل کہتے ہیں۔ اوسے کے اختیار کرنے والوں کو
صائب دین و جلیل سمجھتے ہیں کہ یہ تجبیط و اختلاک یا تعصب و عناد کمالا نفعی
بلکہ شایان ایمان و انصاف کے یہ سمجھنا ہو کہ ہر گاہ عصمت و صداقت و حقیقت جناب
امیر علیہ السلام کی سانپا بیاری آیات و احادیث صحیحہ متفقہ کے ثابت ہے
تو ہر قول و فعل و عبارت امیر علیہ السلام کا مثل قول و فعل خدا و رسول صلعم کو مستند و صحیح
و صادق و فعل دین ہے۔ درجو شخص اوسے مقابلہ کری یا اوسکے قول و فعل کو
رد کرے وہ بیشک بر سر ناحی و باطل ہے۔ و باللہ التوفیق۔

تو ہم پنجم

اگر خلافت ائمہ معصومین علیہم السلام کی مخصوصی و ماموری خدا تعالیٰ تو حضرت امام حسن
علیہ السلام نے باوجود قائم رہنے اور تخت خلافت کے کہ کیوں خلع خلافت کر کے
معاویہ سے (جو باعتماد شیطان فاسق و فاجر بلکہ کافر تھا) صلح فرمائی

پس جواب واضح ہو کہ اول وجہ شرعی معلوم ہے کہ بعد جناب امیر علیہ السلام کو
 جو قوت لوگوں نے شامل حضرت امام حسن علیہ السلام کے بیعت کی تو اکثر لوگوں نے
 کہا کہ بیعت کرتا ہوں میں اور پر متابعت احکام قرآن اور جہاد معاویہ کے جسکے
 جواب میں آپ نے فرمایا کہ اگر جہاد ساتھ معاویہ کے مطابق حکم قرآن کے نہیں ہے
 تو جائز نہیں اور اگر مطابق حکم قرآن کے ہے تو قید علمی کی حاجت نہیں اس سے
 معلوم ہوا کہ اعتقاد اون سب کا ساتھ آپ کے مثل اعتقاد لایق خلیفہ
 مامور کے نہ تھا کیونکہ خلیفہ مامور سے کوئی قید جائز نہیں بلکہ وہ اکثر لوگ منظر
 جنگ و جہاد بطمع ملک و مال شریک ہو گئے اور خدا و خلیفہ برحق کو انہیں
 لوگوں سے کام ہے جو بلوث دنیا راہ حق اختیار کریں اور عہد جناب
 امیر علیہ السلام میں بخوبی تفریق اعتقاد حق و مذہب حق کے ہو چکی تھی اسلئے
 آپ نے بنظر امتحان تفریق مومنین اصلى کلمہ خلاف مقصود اون کو ظاہر کیا یعنی فرمایا
 کہ میرا راہ ہے کہ معاویہ سے صلح کروں تاکہ جو لوگ اعتقاد نسبت خلاف
 ماموری کے رکھتے نہ ہوں گے وہ علیحدہ ہو جائیں گے چنانچہ اس امتحان پر
 بہت لوگ خلاف ہو کر معاذ اللہ آپ کو برا کہنے لگے اور اوپر قتل آپ کے
 مستعد ہو گئے بلکہ باسے مبارک پر زخم پہنچایا اور بساط مبارک چھین کر
 لے گئے اور قدر سے قلیل حصہ الاعتقاد جو باقی رہ گئے اون کو ہتھالیہ معاویہ
 قوت نہ تھی جو جہاد واجب ہوتا اور جب جہاد واجب نہیں رہا تو صلح ضرورت

و شرعاً جائز و چنانچہ باین وجہ و نیز بنظر خید مصلحت دیگر کے جو بعد ازین ظاہر
 کی جائیگی + انشاء اللہ تعالیٰ + آپ نے معاویہ سے صلح کر کے + خلافت اجماعی مقرر کردہ
 مسلمانان کو خلع فرمایا + نہ خلافت ماموری خدا کو + کہ وہ ہرگز خلع ہونہیں سکتی + اور اگر
 قیود جہاد موجود ہیں سمجھے جائیں تو یہی حسب مصلحت وقت صلح کرنے میں کوئی مضائقہ
 مستور نہیں کیونکہ ہر گاہ آنحضرت صلح نے باوجود موجود رہنے شرائط جہاد حدیبیہ میں
 بمصلحت وقت کفار سے صلح مغلوبانہ کر لی + تو فاسق و منافق سے کہ ظاہر الین کو دین
 اسلام میں ظاہر کرتا تھا + صلح غالبانہ کرنے میں کیا مضائقہ تصور ہو سکتا ہے + تو اس
 صورت میں اس صلح کو ترک جہاد کہنا چاہئے + نہ خلع خلافت + پس یہ صلح ہر طرح
 افضل و بہتر مقصور ہے + صلح حدیبیہ سے + باین وجہ کسی طرح خلاف شرع تصور ہونہیں سکتی
 اور نہ اس رو سے معاویہ نیک سمجھا جاسکتا ہے + اور نہ خلافت ماموری میں
 آپ کے کوئی نقصان لاحق ہو سکتا ہے + و ہم مصلحت پس پہلے ظاہر ہے کہ
 مذہب حق قریب بعہد خلافت جناب امیر علیہ السلام کے تفریق ہوا تھا + اور جو
 لوگ اس مذہب پر راسخ الاعتقاد تھے + وہ بہت قلیل تھے + پس اس وقت
 ان لوگ کو جہاد میں ضایع کرنا کسی طرح قرین مصلحت و مناسبت تھا + کیونکہ
 ان کے قائم رہنے میں اشتہار اعتقاد حق کا اور ترقی مذہب حق کی متصور تھی +
 اور ان کے ضایع ہو جانے میں بالکل ضیاع ہو جانا مذہب حق کا اور یہی
 ضایع ہو جانا ان کل اقوال جناب امیر علیہ السلام کا + جو بتائید مذہب

حق اولیٰ ظاہر کئے گئے تھے + اور یہی ضایع ہو جانا اذن کل فضائل جناب امیر
 وائمہ علیہم السلام کا + جو بعد خلافت جناب امیر علیہ السلام اور کرد و برد و بخل و صگی بیان
 و روایت ہوئی تھی + اور یہی ضایع ہو جانا اذن کل کرامات و معجزات جناب امیر
 علیہ السلام کا + جو اذنیے و برد و ظاہر ہوئی تھی + اور یہی ضایع ہو جانا اذن کل سیال
 شرعیہ تاویلیہ و غیر تاویلیہ دیگر اقوال جناب امیر علیہ السلام کا جو اذن سے یا اذنیے و برد
 بیان فرمائی گئی تھی + تصور تھا + دوسرے وہ صحیح الاعتقاد لوگ خلافت
 اعتقادون و دست اعتقادون میں مخلوط تھے + اور بغیر تفریق کر لینے کو اس
 زمانہ شرف و فساد واجب التقیہ میں + علانیہ استحکام کیا جانا اذنیے اعتقادون کا
 مناسب ممکن نہ تھا + اسلئے ضرور ہوا کہ جہاد موقوف رکھا جائے + تا معتقدین
 اعتقاد حق بخوبی تفریق ہو جائیں + کیونکہ اس حالت میں بسبب نہیں رہے کوئی علت
 اتفاق کے اس طرف وہی لوگ رجوع لائیں گے + جنکو سوامی عقبی کے دوسری غرض
 نہوگی + پس ان سے بیان احکام و وجود حقیقت مذہب حق میں کوئی مضائقہ
 تصور نہوکر + بخوبی و بغراغت تمام صورت استحکام و ترقی و قیام اس مذہب
 حق قریب الانقاذ کی (جس سے اصل مقصود خدا ہے) پیدا کی جائیگی
 ہمیشہ کہ کئے گئے +

تو ہشتم ششم

اگر تقیہ درست و جایز ہے + اور جناب امیر علیہ السلام نے مجبوری

باعث نہیں حاصل رہنے قوت کے بیعت کی، تو حضرت امام حسین علیہ السلام نے
 باوجود یہ عدم حصول قوت کے کیوں بیعت یزید قبول کر کے مفت جان دی اور
 تقیہ فرمایا، اگر سبب فسق و فجور علیحدہ یزید کے تھا تو اس صورت میں بیعت جانا
 امیر علیہ السلام ساتھ خلفاء اجماعی غیر ناسی و فاجر یعنی خلفاء ثلاثہ کے جائز و تو ظلاً
 ادنیٰ ناجائز مستصور ہو سکتی، البتہ اب پس اول وجہ شرعی ظاہر ہے
 کہ بیعت بہ تقیہ بحالت مجبوری و عدم موجودگی شرائط جہاد جائز ہو اور بتجا
 غیر مجبوری و قبل مجبوری و موجود رہنے شرائط جہاد کے انکار ضرور، لہذا جب
 حضرت امام حسین علیہ السلام سے ابتداً خواہش بیعت کی گئی انکار فرمایا اور
 جب دارالحکومت مدینہ میں بنظر حاصل کر سنے بیعت کے طلب فرمایا گئے، تو
 چالیس آدمی اپنے اقران سے کہ اس وقت آپ کے ساتھ تھے اپنے شامل لیکر گئے،
 تا بحالت جبر و زور جہاد جائز ہو اور بعد ازان اسی خیال سے کہ شاید
 مجبور کئے جائیں، مدینہ منورہ کو چھوڑ کر مکہ معظمہ میں چلے گئے، لیکن وہاں
 کو فیوں نے یہ اظہار اعتقاد و محبت راسخ و بلوعدہ مدد و اعانت مستحکم آپ کو طلب کرنا
 اور جہاد پر آمادہ کرنا شروع کیا، مگر چونکہ بدعہدی و بداعتقادی ادنیٰ ساتھ
 جناب امیر علیہ السلام کے وہی ساتھ حضرت امام حسن علیہ السلام کے
 ظاہر و ثابت ہو چکی تھی، جو حجت قوی تھی اوپر عدم اعتبار ادنیٰ کے
 اس سبب سے آپ برابر انکار فرماتے رہے، یہاں تک کہ دو ہزار خطوط ان کے

جمع ہو گئے، اور اسحاق وزاری اور نکی حدکو پہنچی + تو بنظر اسکے کہ حجت
 اور نکی حجت خدا پر غالب ہوئی جاتی تھی + آپکو ضرور ہوا کہ قصہ جہاد فرمایا
 اسپر بھی آپ نے احتیاطاً حضرت مسلم کو روانہ فرمایا + کہ اوگوں سے بیعت لیکر
 تعداد و اعتقاد دونوں سے اونکے آگاہ کریں + تا حال قوت و ضعف کا یقیناً
 دریافت میں آوے + چنانچہ حضرت مسلم نے جا کر لکھا کہ شتر نزار یا چالیس
 آدمی آمادہ جہاد بیعت میں در آئے + اوس وقت آپ آمادہ جہاد ہو کر
 اوس طرف روانہ ہوئے + اور علاوہ اسکے آپکے شامل بھی بہت مجاہدین
 موافقت میں تھے + لیکن آثناء راہ میں حال دغا بازی کو فیاں آپکو معلوم ہوا
 اوس وقت چونکہ قلیاً آمادہ جہاد ہو چکے تھے + اسلئے بموجب سنت حدیث
 جنگ احد کے کہ نہیں کہولتے پیغمبران کمر جہاد پر باندہ کر فسخ ارادہ جہاد
 کرنے سکے + اور بھی واپس آنے کی فرصت آپکو دی نہ گئی + چنانچہ آپ
 فرماتے تھے کہ یا مجھے واپس جانے دو + یا یزید کے پاس لیچو + لیکن ان
 دو باتوں میں سے کوئی بات قبول نہ کی گئی + تو چونکہ ہمراہیان سے آپ کے
 (بوجود و گردان ہو جانے بہت آدمیوں کے باستماع حال دغا بازی
 کو فیاں کے دریافت خبر شہادت کے) تو یہی چالیس آدمی سے زیادہ
 یعنی بہتر آدمی + آمادہ جہاد و مشتاق شہادت آپ کے شامل رہ گئے +
 اور علاوہ اسکے خود اقران سے آپ کے چالیس آدمی آپکے شامل

موجود تھے کہ جسکے سبب شر الیہ ہوا بدتر برائتر موجود وغیر ذیل مقصور + لہذا
آپ کو انکار بیعت و جہاد شرعاً ضرور ہوا + پس اس بیان سے ظاہر ہے
کہ جناب امام حسین علیہ السلام نے ہجرت بسبب فسق و فجور علانیہ یزید کے
انکار بیعت و جہاد نہیں کیا + ورنہ اس صورت میں کل بادشاہان اسلام کے
ساتھ کہ کوئی خالی از معصیت نہ تھا + جہاد جائز ہو جائے اور مسلمہ جہادین
ذکر کنند + اور الحرب وغیرہ کی باقی رہے + بلکہ بسبب ہونے خلافت یزید حق
و موجود رہنے شر الیہ جہاد کے باعث عدم جواز تقیہ انکار بیعت و جہاد فرمایا
اسلم ظاہر ہے کہ یہ ہلاکت داخل ہلاکت مقصور ہو نہیں سکتی + کیونکہ ہلاکت
وہی ہے جو ہلاکت حکم خدا و غیر نفع عقی جان دی جائے یعنی خلافت
جہاد + وہم نہ رہے + پس واضح ہو کہ چونکہ افعال آل عبا محض کی گئی تھی اور
مسلح کشید و قیام دین + و تفریق مومنین و منافقین + و دریافت و تصفیہ راہ
حق و بشیر ہونے + صرف اسی وجہ سے فضائل کثیر کے از روی آیات متواتر
و احادیث + نکات ظاہر کی گئی + اور اظہار صداقت و عصمت میں انکی مجد
مہر لکھا گیا + جب ان فرقہ میں رہو وہ اس پر اجماع رکھتے ہیں + کسی کو چاہے
کلام نہیں + تاہر قول و فعل انکا مثل حکم خدا و رسول مستند یقینی ہو کر
کیسے کو از موافق و مخالف کسی قول و فعل پر انکے اوٹھنے کی کہنی کی جگہ ملی
اور انکار انکے قول و فعل کا گویا انکار آیات خدا و احادیث رسول مقصور ہو کر

انکار خدا و رسول پر دال ہو یا بذریعہ جسکے راہ حق بخوبی قائم و ظاہر و صاف ہو کر
 حجت خدا صاف صاف بطریق قابل یقین ہر کس و ناکس پر تالقیامت
 قائم رہی + اور اہل ایمان و یقین کو کسی طرح کی مشکل و دقت دریافت تفریق راہ
 حق و صواب میں جس طرح کہ یقین کے لئے کافی ہو پیش نہ آؤ گی چنانچہ اسی سبب سے
 محبت انکی عین ایمان اور عداوت انکی عین کفر و نفاق قرار دی گئی + اور چونکہ
 حضرت امام حسین علیہ السلام خامس و آخر آل عبا تھے لہذا آپکے افعال پر راہ حق کی
 تفریق و صاف ہونے کا خاتمہ کیا گیا + یعنی راہ حق و یقین اون کل خس
 و خاشاک شبہات سے جو بسبب افعال و اقوال خلاف اہل اسلام + جو اصحاب
 رسول و متبرک تصور کئے جاتے تھے + لاحق ہو گئی تھی + اور اون تمامی گرد و غبار
 شکوک سے بوجہ تقیہ و صلح ضروری و مصلحتی دو امام یعنی جناب امیر و امام حسن
 علیہم السلام ناشی ہو گئے تھے + بخوبی صاف و منجلی کر دی گئے + پس حقیقت مصلحتین آپکے
 شہادت میں رکھی گئی ہیں دریافت کرنا اونکا وسعت انسانیت باہر ہے + مگر جو ظاہر
 و اس مقام پر ضروری الاظہار ہیں بیان کجانی ہیں واضح ہو کہ چونکہ اکثر واقعات
 ضروری دین اسلام کے + جو بعد رسول صلعم + باہم جناب امیر علیہ السلام و خلفاء اہل
 خلاف کے + پیش آئی تھی + مثل امر جناب امیر علیہ السلام کے بدعوای خلافت
 منصفی سلطنت + اور انکار بیعت و تبعیت خلفاء اجماعی کے + و ظلم و جور و جبر
 و زور و بغض و عداوت اکثر اہل دین کے نسبت خاندان رسالت و جناب

امیر علیہ السلام وغیرہ کے سبب واقعہ رہنے صرف بعض خاص اہل دین کے
 اور نہیں اشتہار ہونے بخاص و عام خلائق کے + اکثر اخفاء و انکار اور کھانکنا گیا +
 اور تاحال (باوجود وارد رہنے روایات متعدد و متکثر کے) بذریعہ توہمات باطل
 و شکوکات لاطائل کے + اخفاء و انکار اور کھانکنا جاتا ہے + جسکے سبب طالبان
 راہ حق و صواب کو دریافت و تفریق کرنے میں راہ اصلی دین کی البتہ مشبہ
 پیش آسکتا ہے + اور عوام خلائق کے لئے + اختتام محبت خدا میں بخشنہ پڑ سکتا ہی +
 بایں وجہ یہ واقعہ یعنی واقعہ کر بلا سبب کثرت اشتہار بخاص و عام خلائق + و مزید
 تواتر ہر مخالف و موافق کے + ایسا یقینی رکھا گیا + کہ کوئی واقعہ دین اسلام میں
 اس سے زیادہ متواتر و مشہور و یقینی نہیں + اور کسی کو از موافقین و مخالفین نسبت
 اس واقعہ کے + مجال انکار و اخفاء و نکتہ چینی نہیں + تاکہ جو دعوی اہل ایمان
 و یقین کا بذریعہ اس واقعہ بدیہی و یقینی تر کے ثابت + اور جو توہمات
 اہل خلاف کے بذریعہ اس واقعہ ثابت ترکی رد کیا میں + کل حتمی و یقینی ہیں
 اور کوئی شک و شبہ اوکی ثبوت + یا انکی تردید میں باقی نہ رہے + راہ حق یقین
 واسطے عام خلائق کے بخوبی قائم و ثابت ہو جائے + اور جو خلاف کرے
 حجت او سپر ختم ہو کر + جرم و عصیان او کا بلا عذر ثابت ہو سکے + چنانچہ
 اسی سبب سے اول اشتہار اس واقعہ کا زبان معجز بیان پیغمبر صلعم کروایا گیا +
 اور باوجود ثابت رہنے عصمت و صداقت امام حسین علیہ السلام کے + بایات متعدد و احاد

متکثر علیہ کر کے نسبت خاص اس واقعہ کی + حقیقت امام حسین علیہ السلام کی +
اور بدی او کی قائلین کی + بخوبی و شرح و بسط تمام و بنام و نشان ظاہر کر دئی گئی +
تاکہ حقیقت میں جناب امام حسین علیہ السلام کے + اور بدی میں او کی قائلین کے +
جگہ کلام کر نیکی باقی نہ رہے + اور اسی سبب سے اصرار جناب امام حسین علیہ السلام کا نسبت
خلافت منصوبی اپنے + اور انکار او کا خلافت اجماعی یزید سے تا بدرجہ شہادت
منظور مانہ کے پہونچا گیا + تاکہ اب کسی کوئی پہلو + اس اصرار و انکار کی اخفایا انکار
کے لئے مل نہ سکے + اور اسی سبب سے تشہیر ہونا ناموس نبوت کا شہرہ + اور
لیجائنا او کا دربار عام یزید میں بہ آن بخونی و بیباکی + قبول و گوارا کیا گیا + تاکہ
یہ واقعہ عظیمہ باعث رہنے ایک عجیب و غریب فعل کے + ہر خاص و عام
خلائق و ہر اہل دین و ملت اور ہر ملک و دیار میں مشہر ہو کر کسی کو مجال اخفاء
و انکار کی اس واقعہ عظیمہ کی + (جو مفسر ہے او پر اثبات و تردید یقینی اکثر دعویٰ
حق + و توہمات باطل اہل خلافت کی) باقی نہ رہے + اور وجود پر اس واقعہ کے
کل اہل دین کا اجتماع ہو جا + تاکہ جو دلیل بنیاد پر اس واقعہ یقینی کو قائم کی جا
و دلیل اجماعی و یقینی تصور ہو + اب چند دعویٰ اور چند توہمات جو یزید پر اس واقعہ
یقینی ترکی + ثابت و رد ہوتے ہیں لکھی جاتی ہیں ^۱ اول یہاں تک پہونچ کر دلیل اجماع (کہ سپر
اہل سنت کو جدی تسک تھا وہی) بالکل رد و غلط ہو گئے + کیونکہ حضرت
امام حسین علیہ السلام پر کسی طرح کا اجماع واقع نہ ہوا + نہ اہل حل و عقد و نہ غیر اہل

حل و عقد کا بخلاف یزید کے کہ اس پر اہل حل و عقد و غیر اہل حل و عقد کل جمیع
 اس صورت میں یا فضل جناب امام حسین علیہ السلام کا ناجائز + یا تمسک اجماع غلط +
 مگر فعل امام بوجہ ثبوت صداقت و عصمت و حقیقت اس کے از روی بسیاری آیات
 و احادیث صحیحہ متفقہ متواتر بالا جماع ناجائز تصور ہو نہیں سکتا + لہذا تمسک
 اجماع بالکلیہ ناجائز و غلط و غیر صحیح + و وہم یہاں تک پہنچکر وہ دلیل جو نسبت
 جواز قتال جناب امیر علیہ السلام ساتھ معاویہ کے (بوجہ غلط ہو جانے دلیل اجماع
 بسبب اجماع مقرر اہل دین کے بخلاف معاویہ) بذریعہ اس حدیث ساختہ کر
 درست کی گئی تھی کہ اِذَا اِتَخَلَفَیْنِ فَاَقْتُلُوْا لِاٰخِرَتِنِمْا یعنی جب بیعت کجی
 ساتھ دو خلیفہ کے + تو قتل کرو آخر کو او نہیں سے + بالکل رد ہو گئے + کیونکہ حضرت
 امام حسین علیہ السلام ہی مثل معاویہ صاحب بیعت آخرتہ + تو اس دلیل کے روئے واجب القتل
 و برسرِ ناحق ہوئی + اور قاتلین اس کے برسرِ حق + حالانکہ از روی بسیاری آیات
 و احادیث متفقہ حقیقت آبائی اور کفر قاتلین کا آپ کے ثابت ہے + لہذا حدیث
 و دلیل مذکور بالکل غلط متصور + اور جب یہ حدیث و دلیل غلط ہو گئی +
 تو تردید اجماع بہ سبب عدم اجماع بخلاف جناب امیر علیہ السلام جیسا کہ
 بحث ماقبل میں ظاہر ہوا صحیح و ثابت + معلوم یہاں تک پہنچکر بالکلیہ غلط
 ہو گیا + وہ بیان خلاف عقل بعض اہل خلاف کا (جو بوجہ ظہور افعال نادرت
 و مغرب دین از خلفاء مابعد یعنی مروانہ و عباسیہ کہ بموجب اصول اس کے

خلیفہ ہونے کے لئے بغرض قائم رکھنے اصول خلافت ناحق کے کہا جاتا ہے +
 کہ خلافت تا خلع خلافت حضرت امام حسن علیہ السلام ختم ہو گئی + بالکل غلط ہو گیا اور
 یہی دفع ہو گئی + وہ کل شبہات جو بسبب خلع خلافت و صلح مصلحتاً حضرت امام
 حسن علیہ السلام کے ناشی ہو سکتی تھیں کیونکہ اگر خلافت ختم ہو جاتی اور اگر نہ ہوتی
 تو حضرت امام حسین علیہ السلام جنگی عصمت و صداقت و حقیقت باتفاق ثابت ہے
 بطور ناجایز بدعوی خلافت و امامت اپنے وہ تردید خلافت یزید با بن اصرار ہرگز
 جہاد نفرماتے + پس اس رسوئے ظاہر ہے کہ بسبب صلح حضرت امام حسن علیہ السلام کی
 نقص اصول ناقصہ اہل خلافت دور نہیں ہو سکتا + اور بے شک ثابت ہوتا ہے
 کہ صلح حضرت امام حسن علیہ السلام کی مثل صلح حدیبیہ مجبوراً بہ مصلحت و وقت واقع
 ہوئی تھی + نہ بخل خلافت + جیسا رد تو ہم ماقبل میں ظاہر ہو چکا + اور یہی ثابت
 ہوتا ہے کہ جو حدیث موثر اہتمام خلافت ظاہر کی جاتی ہے + وہ بی شک غلط
 اور ساختہ ہے چہاں ہم یہاں تک پہنچ کر بخوبی ظاہر و عیان ہو گیا
 اتفاق دلی و افراط ہوا و ہوس دنیوی کل اہل اسلام کا اور بغض و نکاستہ
 خاندان نبوت کے بسبب ظہور انتہائے ظلم و جور کر بلا کے + کیونکہ ظاہر ہے
 کہ کوئی رسم دنیا میں ایک بارگی با فراط قائم نہیں ہوتی + بلکہ رفتہ رفتہ
 بڑھتی ہے + پس یہ ظلم مفرط و زاید از حد و شمار + بآن بخوفی و بیباکی +
 اوپر محبوب ترین رسول و عزیز ترین خدا کے بنیاد اول کو بخوبی ثابت

کرتا ہے + جیسا شیخ سعدی فرماتے ہیں + کہ بنیاد ظلم در جهان اندک بود + ہر کراہد بر آن
 مزید کرد + تا باین درجہ رسید + اور کبھی رفع ہو گیا وہ کل شبہہ + جو کہا جاتا ہے کہ
 اصحاب رسول صلعم نہیں ہو سکتے + کیونکہ اس قتال میں اگر صحابہ و اولاد صی کچھ
 جنہوں نے عہد انحضرت صلعم کا دیکھا تھا + اور صحبت آپ کی اور شہدائی تہی شامل تھے +
 تو ظاہر ہے کہ جس طرح یہ لوگ جیسے ہو گئے + اسی طرح اور لوگوں کا بھی براہ جانا
 امکان ہے + عجب نہیں + اور اس سبب سے کسی اہل اسلام کا اعتماد و اعتبار باقی
 نہیں رہا + مگر جبکہ اعتبار از روی قول خدا و رسول ثابت ہو + پچشم بیان تک
 پہونچکر بخوبی ثابت ہو گئی + خصوصیت خلافت و امامت کی خاندان نبوت میں +
 کیونکہ ظاہر ہے کہ فوج یزید میں ہجوم کثیر تھا + اور آپ کے جانب موجودگی شرط تھا +
 بدرجہ اخیر + یعنی صرف بہتر آدمی تھے + جنہیں کسی طرح امید فتح و جاہلری کی
 ثابت نہیں ہو سکتی + اور راہ نجات کی یہ بیعت یزید کشادہ تھی + پس باوجود
 اسکے باین اصرار عظیم جہاد فرمایا کہ باوصف اون سب ظلم + اسے کثیر کے
 جو معلوم و مشہور ہیں + مع کلام انصار و اقربا کے بذریعہ شہادت کی پہونچے +
 اور تنہا ناموس طاہرہ کا گوارا کیا + لیکن بیعت یزید کو قبول نہیں کیا + اور اپنی
 دعوی سے روگردان نہیں ہوئے + اس سبب سے کوئی شبہہ لوٹ دنیا کا اس جہاد میں
 باقی نہیں رہتا ہے + اور بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ یہ جہاد سوای خوشنودی
 خدا و اثبات حق کے + دوسرے امر کے لئے نہیں کیا گیا + بلکہ کہ

کوئی شخص ایسی ناامیدی کے حالت میں سبیل نجات کو چھوڑ کر اس قدر
 جانہائے عزیز تلف نہیں کر سکتا + مگر واسطے کسی کارِ ضروری دین کے +
 کہ وہ بجز اثباتِ حق خلافتِ خاندانِ نبوت کے دوسرا مفید و مقبول نہیں
 ہو سکتا + اور یہی اس خیال سے بخوبی ثابت ہو گیا وہ قول جناب امیر
 علیہ السلام کا کہ فرماتے تھے کہ اگر چالیس آدمی ہی مجھ پر جمع ہوئے تو میں
 جہاد کرنا + ششم یہاں تک پہنچ کر بالکل ناقص ہو گیا اصولِ خلافت کا ناحق کا
 بسبب انتہائی بدی بزرید کے + جو بموجب اسی اصول اجماع کو خلیفہ بنایا گیا تھا +
 کیونکہ ظاہر ہے کہ اگر یہ اصول مقررہ یا مقصودہ یا پسندیدہ خدا و رسول ہوتا + تو اس
 اصول کے رو سے ایسا بد شخص ہرگز خلیفہ نہ ہو سکتا + اور جب ایسا بد شخص اس
 اصول کے رو سے خلیفہ ہوا + تو اس سے ثابت ہے کہ یہ اصول ہرگز مقررہ یا مقصودہ
 یا پسندیدہ خدا و رسول صلعم نہیں + ہفتم یہاں تک پہنچ کر بخوبی صاف و ظاہر ہو گئی
 راہِ حق واسطے اہل حق و یقین کے + اور بخوبی قائم ہو گیا مذہبِ حقہ + اور نہ میں
 باقی رہا کوئی شک و شبہ اور رد و نظری ہو گئیں + کل بحثیں اور کل دلیلیں +
 اثباتِ خلافتِ اہل حق کی + کیونکہ خلافت کی دو ہی صورتیں اجماع اہل
 ثابت ہیں + اجماعی و منصوسی + اور ظاہر ہے کہ جناب امام حسین علیہ السلام کو
 حسبِ اصول اہل خلافت کے خلافتِ اجماعی کسی طرح حاصل نہ تھی بلکہ وہ خلافتِ بزرگوار
 بدرجہ اتم و اکمل حاصل تھی اس صورت میں اگر صرف خلافتِ اجماعی کو حق تصور کیا جائے +

تو دعوائی خلافت و جہاد امام حسین علیہ السلام کا بمقابلہ بیزید کسی طرح حق و
 جایز قرار نہیں پاسکتا۔ حالانکہ حقیقت و عصمت امام حسین علیہ السلام کے باتفاق
 ثابت ہے۔ لہذا ضرور ہے کہ امام حسین علیہ السلام نے بدعوئے خلافت
 منصوصی جہاد فرمایا ہو۔ اور چونکہ خلافت منصوصی کا درمیان میں قایم ہونا
 بعد خلافتہا جماعی کے بسبب انقطاع وحی الہی ممکن نہیں آسکتا۔ ضرور ہے
 کہ خلافت منصوصی ابتدا سے قائم ہو۔ اور جب خلافت منصوصی ابتدا سے
 قایم ہوئی۔ تو خلافت منصوصی جناب امیر علیہ السلام کی کہ جسکا آپ برابر مطالبہ
 اور دعویٰ فرماتے رہے۔ بخوبی ثابت۔ اور خلافت نامی اجماعی جسکا کوئی ثبوت
 یقینی نہیں ملتا ہے۔ بے شک ناحق و باطل۔ اور بھی ظاہر ہے کہ اگر
 اصول اجماع و خلافت اجماعی حق و درست ہوتی۔ اور جناب امیر علیہ السلام
 بخوشی تبعیت اور خلافت کی اختیار کئے ہوتے۔ تو جناب امام حسین علیہ السلام
 باوجود رکھنے عصمت و صداقت کے خلاف اصول مقررہ الہی و خلاف فعل مستند
 جناب امیر علیہ السلام کے ہرگز بیزید سے جو بموجب اصول اجماع بخوبی خلیفہ
 ہو چکا تھا۔ باین اصرار قتال و جہاد فرماتے۔ اور ہر گاہ باین اصرار جہاد فرمایا
 تو بسبب ثابت رہنے حقیقت فعل امام حسین علیہ السلام کے بے شک اصول
 اجماع و خلافت اجماعی ناحق و باطل ہے۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ واقعات جناب
 امام حسین علیہ السلام کے یعنی اصرار و نکاح خلافت و امامت پر اپنے و انکار

خلافت و بیعت یزید سے باتفاق یقینی ہے + اور واقعات جناب امیر علیہ السلام کے
 خود کتب اہل خلافت میں مختلف واقع ہوئے ہیں + جو محل یقین متصور +
 اس صورت میں جو واقعات اوس وقت کے + اس واقعہ یقینی کے
 موافق ہوں + وہی مثبت تصور ہو سکتے ہیں + نہ وہ جو خلافت اس واقعہ
 یقینی کے ہوں + اس رو سے بخوبی ثابت ہے کہ بیشک دعویٰ کرنا جناب
 امیر علیہ السلام کا نسبت خلافت منصومی اپنے صحیح و درست ہے + اور بیشک
 خاموشی او کی بوجہ عدم موجودگی شرائط جہاد کے تھی + اور بیعت و بیعت خلافت
 اجماعی کے بسبب جبر و زور و مجبوری و تقیہ کے جیسا او پر ظاہر ہو چکا ہے + مستحکم
 یہاں تک پہنچ کر رفع ہو گئی کل شبہات اون کل توہمات کے جنکو اہل خلافت
 خلافت روایات موجودہ کتب اپنے بنظر اخفاء و انکار از فعل ظالمانہ مقتدایان اپنے
 بنا بر بنظر اعلیٰ وہی عوام کے ظاہر کیا کرتے ہیں کہ اگر خلفائے ثلاثہ جناب امیر
 علیہ السلام پر کسی طرح کا جبر و زور و ظلم و جور کئے ہوئے + تو جناب امیر علیہ السلام
 باوجود رہنے غالب علی کل غالب و رکھنے زور اعجازیہ کے + اون سبب جبر و زور
 و ظلم و جور پر کیوں صبر کرتے + اور تنگ اپنی روار کہتے + کیونکہ ظاہر ہے
 کہ جب عقاید شیعہ کل امین علیہم السلام + تقرب و مراتب قوت اعجازیہ میں
 مساوی ہیں + کوئی فرق ان میں نہیں + گو بسبب ضرورت و عدم ضرورت کوئی امر
 کسی ظہور میں آیا ہو + اور کسی سے نہ آیا ہو + اور باتفاق فریقین ظاہر نہ ہو +

کہ جناب امام حسین علیہ السلام نے اس معرکہ کربلا میں صبر عظیم فرمایا، یعنی ہو کہا
 رکھا اہل دین نے اور یہ کہ رہے، اور یہاں سارے اہل دین نے اور پیاسے
 رہے، یہاں تک کہ اطفال صغیر سے بچوں اور پیاس کے مارے تر پا گئے،
 اور دیکھتے رہے، اور ایک ایک انصار اور ایک ایک اقران کو آپ کے اہل دین نے
 ساتھ ہزار ہزار آدمیوں کے شہید کیا اور گوارا فرمایا، حتیٰ کہ چہرے پیسے کو بچے کو
 بھی نہ بچا اور صبر کیا، اور اگرچہ تنگ اس میں ظاہرہ کا پیش نظر تھا باوجود
 اسکے کہ کل انصار و کل اقران اپنے آپ کے ایک ایک محبوب و معشوق سے بڑھ کر
 عزیز تھا (درجہ شہادت مظلومانہ کو پہنچے، مگر عزیز انسان کسی کی امداد و اعانت
 قبول نفرمائی اور صبر کیا، اور جس وقت وہ گروہ ناپاک ناموس ظاہرہ کو سر برہنہ کر کے
 شتر کا برہنہ پہنے چلا، اور قرۃ البقرۃ و شہر شہر پہرایا، اور دربار عام یزید میں لگیا،
 تو ایک امام نبی الامیرین العابدین علیہ السلام اونکی شامل تھے، اور دیکھتے رہے،
 نہ اونہوں نے کوئی زور اچھا نہ کیا، اور نہ خدا نے اون کو گناہ تہ شک کیا،
 اور لندا بنایا، پس ہر گاہ ان دو امان علیہم السلام سے (باوجود رکھن تو توحید عجزیہ
 اور رہنے مقرب خدا کے) ایسے واقعہ عظیمہ پر صبر کرنا یقیناً ثابت ہے، تو یہ صبر میں
 جناب امیر علیہ السلام کے کیا کلام باقی رہتا، بلکہ اس بیان سے بخوبی ثابت ہے
 کہ جن امور پر ہم انسانوں سے صبر نہیں ہو سکتا ہے، اور سپر مقرران
 درگاہ الہی (باوجود رکھنے زور قدرتی و اعجازی سلمے) بنظر قایم رکھنے

اصول مقررہ خدا و برقرار رکھنے مصالح صالحین کی صبر فرماتے ہیں + اور
 زور قدرتی کا دکھانا + برخلاف اصول مقررہ خدا و قبیح جانتے ہیں +
 جس طرح سے خدا خود باوجود رہنے کا ہر وقار سکے + اور بشرک بت پرستی
 کہ او سکوکوی فعل اس فعل سے زیادہ تر ناپسند نہیں + صبر فرماتا ہے +
 اور کی طرح کی زور قدرتی سے پیش نہیں آتا + جیسا بحث مسئلہ جبر اختیار میں
 معلوم ہوا + آمد اسی جگہ سے یہ بھی ثابت ہے کہ اگر جناب امیر علیہ السلام اوس وقت
 بہ تشدد پیش آئے + تو بسبب کم رہنے احباب و انصار کے + انکی بھی یہی
 نوبت ہوتی جو جناب امام حسین علیہ السلام کی ہوئی + یعنی نوبت جان آتی +
 کہ نہ کہ اہل دین امام حسین علیہ السلام کو (بسبب رہنے سبطین و جگر گوشہ
 رسول صلعم افضل و اعلیٰ سمجھتے تھے جناب امیر علیہ السلام سے + تو ہر گاہ
 ساتھ حسین یعنی سبب ترین لینے کے + اس طرح پیش آئے + تو شامل
 جناب امیر علیہ السلام کے پیش آنا + کوئی تعجب کی بات نہ رہی + اور اب
 برگز کوئی ہم بات نہیں کہہ سکتا کہ اگر جناب امیر علیہ السلام کسی بات میں
 بہ تشدد پیش آئے + تو اہل دین بسبب عظمت و بزرگی اوںکی کچھ نہ بولتے + باقی رہا
 مثل جناب امام حسین علیہ السلام کے جان نیا + وہ اوس وقت بسبب علم موجودگی شرائط جہاد
 خلاف شرع اور بھی خلاف اون مصالح کے ہوتا جو رد تو ہم اول میں ظاہر ہوئی
 نہ ہم بیا تمسکہ ہو چکر صورت تفریق مومنین و منافقین + بمعنی ایمان قلبی

وز بانی کی بخوبی قائم ہو گئی + کیونکہ ظاہر ہو چکا + کہ عہد پیغمبر صدم میں بغض و
چند مومنین و منافقین دونوں کو اس دین میں جگہ دی گئی تھی + اور ظاہر ہے
کہ خدا کو غرض اصلی مومنین سے ہے نہ منافقین سے + لہذا پروردگار کو بنا بر
عطاے نعمات بی خیالات اپنے تفریق کر لینا مومنین کو منافقین سے + باین
صورت کہ مقصود و اصول مقررہ دین میں یہی کچھ فرق آئے پناہ + (یعنی جسمین
صلاح عام فوت نہ ہو) ضرور (تاکہ اوں منافقین کو دعوائی تسادی مومنین سے
باقی نہ رہے جو بموجب تلف حقوق مومنین کا ہو + چنانچہ اسی نظر سے اوس دینائی
برحق عادل مطلق نے ملک و مال عطا فرما کر دین و دنیا دونوں کو سامنی رکھا + اور دین
و ایمان اصل کو ساتھ محبت و احبی اہلیت علیہم السلام کے جسمین کل اہل دین
متفق ہیں کوئی مختلف نہیں) متعلق کر کے اؤ کو دعویٰ دار اوس ملک و مال کا قرار دیا
یعنی خلیفہ رسول صلعم بنایا + تاکہ جنگو ایمان قلبی حاصل ہوگا + وہ بخیال و جوہ خدا
اس محبت کے پابند ہو کر دین اصلی کو حاصل کرینگے + اور جنگو ایمان و تسلبہ
حاصل نہوگا + وہ وجوب خدا کا کچھ خیال نہ کر کے بے شک ملک و مال کی طرف
رجوع لائینگے + پس روگردان ہو جانا اؤ نکا وجوب خدا سے حجت کامل ہوگا
اوپر عدم ایمان قلبی کے + چنانچہ اسی نظر سے پروردگار نے اکثر احکامات
دینیہ میں تاویلات باطلہ کا بھی راستہ رکھا ہے + تاکہ ایسا نہو کہ در صورت
پناہ لے لیہ تاویل کے + ایک بارگی دین سے علحدہ ہو جائیں + جس کے سبب

مصالح عامین بھی فرق اگر مقصود و اصول اصلی دین فوت ہو جائے +
 جیسا بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیمار سے اہل دین بذریعہ تاویلات یہودہ راہ اصلی
 دین کو پھوڑ کر طرف ملک و مال دنیاوی کے متوجہ ہو گئے + مگر چونکہ اسوقت سبب
 عدم فہمائش علانیہ جناب امیر علیہ السلام کی مذہب حقہ کی تفریق بخوبی و حتمی طور پر
 نہیں ہوئی تھی + اسی سبب جناب امیر علیہ السلام بعد خلافت اپنی غزل معاویہ میں + خلا
 رای دیگر اصحاب جلدی فرمائی + تاکہ دین دنیا و طرف قائم ہو کر تفریق مذہب حقہ کی
 تفریق ہو جائے جیسے کچھ اسوقت ہوئی + اور بعد حکم حکمین صلح معاویہ کی بخوبی و حتمی طور پر
 تفریق ہو گئی + پس ہم میں مصالح غزل و صلح معاویہ کی جبین اکثر لوگ معترض ہوئے
 اور ہوا کرتے ہیں مگر چونکہ اظہار محبت ہی بغیر حاصل رہی محبت قلبی کے اسکان +
 لہذا اس میں تفریق کا واقعہ کربلا پر خاتمہ کیا گیا + از روئے ظاہر و عدم ظہور اندوہ
 و بکا بمصیبت عظیمہ مذکور کے + بوجہ آنکہ ظہور اندوہ و بکا بغیر صلح معاویہ محبت قلبی کے
 غیر اسکان ہے + پس ظاہر ہے کہ ظہور اندوہ و بکا بمصیبت مذکورہ + مثبت محبت قلبیہ
 اہلبیت علیہم السلام متصور + اور محبت قلبیہ اہلبیت علیہم السلام باعث وجوب
 مثبت ایمان قلبیہ کی + جیسا فرمایا پیغمبر خدا صلعم نے کہ محبت اہلبیت نہوگی
 مگر مومن کو + اور عداوت اہلبیت نہوگی مگر منافق کو + اور ظاہر ہے کہ محبوب
 صاحب ایمان کا وہی ہے جو محبوب خدا و رسول ہو نہ دوسرا + اور جو شخص
 محبوب کرے اس کو جو یقیناً محبوب خدا و رسول ثابت نہو + مخصوص بمقابلہ

محبوب خدا و رسول کے + علی الخصوص تبرک و گذاشت محبوب خدا و رسول کے +
 وہ ہرگز مومن متصور نہیں ہو سکتا + کمالا بخفی + و ہستم یہاں تک پہنچ کر بخوبی ظاہر
 و ثابت ہو گئی معنی آس آئے کے (جو شان میں آنحضرت صلعم کے نازل ہوئی تھی +
 یعنی مَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) بحق مومنین دینِ ملتین کے + بسبب
 کثرتِ صواب گریہ و بکا کے جو مصیبتِ عظیمہ مذکورہ پر کیجا ہے + اور بھی سبب
 بخشائشِ محفے کے + جیسا اکثر روایات سے ثابت ہے +

توہم ہفتم

بعد حضرت امام حسین علیہ السلام کے دیگر ائمہ طاہرین علیہم السلام (باوجود
 حاصل رہنے خلافت و امامت منصوصی و مامورئی و کثرتِ محبتان و مقتدان کے)
 کیون ترک جہاد و فروع کے خلافت کو فاسقان و فاجران پر چھوڑا پس حجِ آب
 و آضح ہو کہ ظاہر ہو چکا کہ دین کے لئے جہاد و قتال چندان ضرور نہیں پایا
 درست وہی ہے کہ جو بغیر جہاد و قتال کے یعنی بیخوف و طمع کے حاصل ہو + تو
 چونکہ بسبب واقعہ شہادتِ حضرت امام حسین علیہ السلام کے + صورت
 تفویقِ راہِ حق و یقین کے بخوبی ظاہر و قائم ہو کر + یہ واقعہ عظیمہ حجتِ کامل ہو گیا +
 اوپر بے اعتباریِ کل دعویٰ دارانِ محبت + و غیر دعویٰ دارانِ محبت کے + لہذا
 آپ لوگ جائزاً ترک جہاد کر کے + تدبیر و کوششِ قیام و ترقی و استحکام
 راہِ حق میں + مصروف ہوئے + تاکہ احکامِ ضروریہ و لازمیہ مذہبِ حق کے

بخوبی مبیین و مرتب ہو جائیں کہ اس وقت کی مصلحت یہی متصور ہے +
کمالا یخفی +

بحث ہفتم رفع ثوبات غیبت میں جناب العصر الزمان علیہ السلام کو

اول اگر کہا جائے کہ حسب اصول مذہب شیعہ ضرور واجب کیا گیا ہو کہ کوئی حجت خدا
ہر وقت و ہر زمان میں موجود ہو اور کوئی زمانہ حجت خدا خالی نہ رہے + مگر اس زمانہ میں
وہ اصول صادق نہیں آتا ہے + کیونکہ اس زمانہ میں کوئی حجت خدا خلق میں موجود نہیں ہے +
پس جمع اب واضح ہو کہ اس زمانہ میں ہی حسب اعتقاد شیعہ دنیا حجت خدا خالی نہیں بلکہ
صاحب الامر اس زمانہ کے مطابق روایات شیعہ + بعض روایات اہلسنت پیدا ہو کر
موجود ہیں مگر غیبت میں دوم اگر کہا جا کہ امام کا غیبت میں نہ ہونا مثل نہیں رہنے کے ہے +
کہ کوئی فائدہ متصور نہیں نہ کیسکو کچھ ہدایت ہوتی ہے + نہ کسی پر حجت خدا ختم ہوتی ہے +
پس جمع اب ظاہر ہے کہ اس مادہ میں بموجب عقاید شیعہ جو کچھ خدا کو ضرور ہے +
اور جو کچھ اوسپر واجب سمجھا گیا ہے + وہ لطف ہے پروردگار کا + یعنی کسی پیغمبر
یا نبی یا امام کو کہ یہی حجت خدا متصور ہیں واسطے ہدایت کو پہنچنا + و قائم رکھنا +
بقاعدہ مناسب و جائز + جو واسطے ہدایت و اختتام حجت کے
ضرور و کافی ہو + نہ خواہ مخواہ اوس لطف کا قبول کروانا + بلکہ
بندگان محنت و پیدائش کئے گئے ہیں + اسباب پر + کہ اوس لطف کو
بخوشی اپنے قبول کریں + یار د + قبول کر لے میں پہلائی اذکی ہے +

اور دو گنا میں برائی اذکی جسکے جاننے کے لئے عقل عنایت فرمائی گئی ہے۔ مگر
 ظاہر ہے کہ بحالت رد اگر پروردگار اپنے لطف کو اوشہالی + تو کچھ الزام اوپر عاید نہیں کیا
 کیونکہ وہ اپنے کار و اجبی سے ادا ہو گیا + اگر قصور ہے تو بندگان محنت کیا کرتے ہیں
 اپنے وجوب کے لئے + یعنی اس لطف واجب قبول کر دیا + اور اگر رد
 بھی فہمائش قبول نہ چھوڑی + تو یہ لطف عزیز تصور ہوگا + نہ دینی ضروری +
 جب یہ معلوم کیا تو اب جانتا چاہئے + کہ اول پروردگار نے پیغمبرِ انزالِ زمان یعنی
 آنحضرت صلعم کو پہنچا + مگر اہل دنیا نے اس لطف کو رد کیا + اور انکو ایذا
 پہنچائی + اور خدا نے صبر کیا + مگر بعض نے بعثت دینی علت قبول کیا + اور ایمان
 لائے + بعد ازاں پروردگار نے امام اول یعنی جناب امیر علیہ السلام کو مامور کیا +
 مگر بیماری اہل دین نے اس لطف کو رد کیا + اور اکثر متابعین غیر متابعین نے
 خلافت کیا + اور ایذا پہنچائی + اور باوجودیکہ صلح کر کے خلافت ظاہری
 و جہاد سے دست بردار ہو گئے + اس پر بھی باز نہ ہزار ہا مکر و زور سے
 شہید کیا + اور خدا نے صبر فرمایا + بعد ازاں پروردگار نے امام سوم یعنی
 حضرت امام حسین علیہ السلام کو مامور کیا + مگر اہل دین نے اس لطف کو
 ہی نہ کیا + یعنی خلافت میں انکو قبول نہ کیا + بلکہ ساتھ ہزار ظلم و جور کے
 شہید کیا + اور کسی نے دوست و دشمن سے مدد و اعانت نہ کی + بلکہ
 خود وہ لوگ جنہوں نے ساتھ ہزار ہا مکر و زور سے واسطے خلافت

وجہ کے طلب کیا تھا + اور ساتھ ہزار تپاک کے محبت اپنی ظاہر کی تھی +
 برعہدی اور دو غازی کے ساتھ پیش آئے + اور خدائے صبر کیا صبر عظیم +
 بعد ازاں پروردگار نے دیگر امامین علیہم السلام کو از چہارم تا یازدہم کی بعد
 دیگرے مامور کیا مگر اہل دین نے رد کیا ہر ایک کو + اور باوجودیکہ وہ ہوں نے
 وجہ ظاہر ہونے پر فاضل عظیم از جانب موافق و مخالف نسبت حضرت امام
 حسین علیہ السلام کے دہے اعتباری ہر دشمن و دوست کی بکلم ترک جہاد
 فرمایا + اوس پر بھی باز نہ کر سب کو بظلم و جور شہید کر لئے گئے + اور کسی مدد نہ کی +
 اور خدائے صبر کیا + پس ظاہر ہے کہ اول تعالیٰ نے اپنے لطف و مہربانیاں کیا +
 بعد ازاں پروردگار نے امام آخر و دوازہم کو مامور کیا + مگر مخالفین ان کی بھی
 تلاش جستجو کرنے لگے + بنا برنیت و نابود کر دینے خاندان امامت کے
 جیسا اکثر تواریخوں سے اہل سنت کے یہی ظاہر ہے + پس اگر بعد انتہائی رد
 و ظلم زندگان + و انتہائی لطف و صبر اپنے پروردگار نے اپنے لطف کو بنظر
 و تایم و برقرار رکھنے حجت کے مخفی کر لیا + نہ بالکلہ اوٹھالیا + تو خدا پر
 نسبت انجام کار و اجبی اوسکے کیا الزام عاید ہو سکتا ہے + اور ہمس
 زندگان کو کوئی حجت پیش لائے کا کیا منہ باقی ہے + سو ہم اگر کہا جائے
 کہ یہ رد و تردید اس زمانے کے لوگوں سے واقع نہیں ہوئی + تو ہر اس
 زمانہ کے لوگوں کی کیا خطا ہے + کہ جسکے سبب اس لطف سے محروم

رکھے جاتے ہیں + پس جواب واضح ہو کہ لطف ظاہری اپنے کا اوٹھا لینا
 نوعی از عتاب پروردگار متصور + اور ظاہر ہے کہ جس طرح لطف و ضبر
 پروردگار کا عظیم ہے اسی طرح قہر و عتاب بھی اوسکا عظیم + اور جس طرح
 انعام و اکرام اوسکا عام ہے + اسی طرح غصہ و غضب بھی اوسکا عام + چنانچہ
 عادتاً و تجربتاً بھی دیکھا جاتا ہے + کہ جیسے ایک حضرت آدم علی نبینا و علیہ السلام کی
 تقصیر پر کل اولاد اذکی اس محنت و مشقت دنیاوی میں مبتلا کی گئی + اور
 یس نوح ایک گروہ حضرت نوح کی ظلم پر کل عالم غرق طوفان قہر کر دیا گیا
 علی ہذا + تو ہر گاہ عادت پروردگار مثل لطف و اکرام عام نسبت قہر و عتاب
 عام کے ثابت ہوتی ہے + اور ظاہر ہے کہ ہر فعل اوسکا مستند تری + چون چکا
 + تمام نہیں + تو اس صورت میں اس غیبت عام میں بھی کچھ جای کلام نہیں +
 اگر کلام باقی بھی ہے تو عدل و ظلم میں ایسے عتاب کیے + تو اس کے لئے
 اسقدر معلوم کرنا کافی ہے + کہ گو وجوہ عدل ہمارے عقول ناقص سے
 قائم ہو سکیں یا نہ + مگر فعل خدا بیرون از عدل متصور نہیں کس لئے کہ ظلم
 اوس سے ناممکن الوقوع + اور علاوہ اسکے ہو سکتا ہے کہ خطای آباد اجداد
 ثمرہ میں اولاد بھی شریک کیجائی + بسبب دستور ناقص اصرار و تمسک دین
 آباؤ کے + اور یہی ہو سکتا ہے کہ علم پروردگار میں اس وقت کو لوگ بجا بل
 اظہار اوس لطف کے نہوں + اور اس صورت میں کسی کو از قائلین عدل

و علم خدا + جای کلام نہیں + بلکہ حال حسرت مال پر اپنے گریہ و زاری کا مقام ہے +
 اور یہی ہو سکتا ہے کہ جو لوگ زمانہ مابعد کے افعال ظالمین متقدمین کو بد سمجھیں
 اور اس سے تبرا کرین + وہ شریک اونکے تصور ہوں + اور جو لوگ اونکے
 افعال کو بد سمجھیں اور اس سے تبرا کرین + اونکے نسبت پروردگار کو ی
 اور لطف فرمائے + یعنی بخشائش + جو حاصل ہر لطف و اکرام کا ہے + اور یہی
 ہو سکتا ہے کہ پروردگار کل گناہان اہل غیبت کی جو لطف و اجبی پروردگار سے
 محروم رہے + اور جنہر حجت خدا ختم نہولے پائے + اون سب پروردگار کے
 پیردان پر بار کرے + جو اس غیبت کے باعث ہوئی + از اول تا آخر + تا بخوبی
 چکھیں خواہ اپنے ظلم کثیر + اور پروردگار عالم کے قہر عظیم کا + کہ اس صورت میں
 صورت اظہار صفت رحمانی و غفاری و صفت قہاری و جباری دونوں کی +
 بوجہ اتم و اکمل قائم ہوئی جاتی ہے + جو خلقِ خلاق کا اصل مقصود ہے +
 اور کوئی ظلم بھی متصور نہیں ہوتا + کمالا نیخی + اور یہی مطلب اس آیت کی
 بخوبی ظاہر ہوئے جاتے ہیں + جو شان میں آن حضرت صلعم کے نازل ہوئی تھی +
 یعنی آیت و ما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین + بسبب قائم فرمائے ہو آیتِ شیش
 و بخشائش اس قدر اہل غیبت کی + بنزول قہر و عتاب اور پر قلیل با نشان غیبت کے +
 پس یہ غیبت قہر عظیم متصور ہے + نسبت اونکے جو باعث اس غیبت کی ہوئے +
 اور نسبت اونکے پیردان اصلی کے + اور رحمت عظیم متصور ہے واسطے دیگر

خلایق کے + اس صورت میں یہ غیبت عتاب خاص قرار پاتی ہے + اور عثمان غیبت کے نہ عتاب عام + الغرض اہل دین کو کہ یہاں پر اصل غرض وحجت اور بسبب ظاہر و صاف رکھے جانے کا حق کی کچھ جاسی عذر و حجت باقی نہیں ہے + باقی رہے غیر دین ایام غیبت + تو ان کے نسبت عثمانؓ ہمارے رمضان اللہ عنہم جو کچھ رای قائم کی ہے + کافی ہے یہ رسالہ اسکی شرح کی گنجائش نہیں رکھتا + لیکن ہم اسقدر کہہ سکتے ہیں کہ چونکہ وحدانیت پروردگار صریحاً و بدیہاً عقلی ہے + اسلئے مشرکان کسی حالت میں معاف و معذور رہ نہیں سکتے + باقی رہی حدان + سوا و نکو بوجہ نہیں پہنچنے و جی خاص کے بنظر اخذ احکام الہی کے متابعت دین پیغمبری از پیغمبران ضرور + و بعد از ان تجسس و تلاش دین پیغمبران کی لازم + جو بدلائل مرجع اسوقت ہی ممکن ہے + پھر وہ اگر حتی الوسع بایمان و انصاف تجسس و تلاش کریں و پائین تو شاید معاف و معذور ہیں + واللہ اعلم بالصواب

بحث ہشتم ثبوت حقیقت مذہبنا مامیہ میں

علاوہ دلائل مندرجہ بحث ہائے ماقبل کے ظاہر ہے کہ چونکہ بعد رسالت آنحضرت صلعم کے بوجہ نافرستہ حکم جہاد مصلحتاً و ضرورتاً خوف و طمع دونوں علت کا نفاق کے جمع ہو گئی تھیں + جسکے سبب مومن و منافق دست اعتقاد یتنوں قسم کے لوگوں کا جمع ہونا + آپ کے دین میں ممکن متصور + جیسا مسجحت تشخصات میں ظاہر ہوا + تو اس سبب ظاہر ہے کہ بعد وفات آنحضرت صلعم

بحالت اختیار و بیخوفی علت طمع کی طرف رجوع کرنا + اور بخلیہ حرص ہوا ہے
 دنیاوی حکم خدا و رسول کو سہل و آسان سمجھنا + اور بقدر حصول مقصود اپنے
 اوس سے روگردان ہو جانا + ایسے لوگوں سے کچھ جاے عجب نہیں + چنانچہ خود
 آنحضرت صلعم نے بقرب زمانہ وفات ساتھ دیگر نصائح کے فرمایا تھا + کہ
 نہیں خوف کرتا ہوں میں تم لوگ سے ساتھ شرک کے + مگر خوف کرتا ہوں میں
 ساتھ طمع + ہوا و حرص دنیاوی کے یعنی ساتھ نفاق کے + جیسا کہ
 مدارج النبوت وغیرہ کتب اہل سنت میں بتفصیل درج ہے + پس جس بات کا خوف
 آنحضرت صلعم کو ہو ممکن نہیں کہ وہ بات او نہیں موجود نہ ہو اور اوشے وقوع میں نہ آوے
 لیونکہ یہ خوف آپکا بی سبب و بغیر سمجھے ہو جیسے ہو نہیں سکتا + اور یہی ظاہر ہے کہ
 اس قدر اختلافات کثیر جو دین میں پڑ گئے + کہ تہتر فرقی ہو گئے + اور اس قدر
 خرابی و تباہی + بے بیشمار جو دین میں لاحق ہو گئیں + کہ خلاف تاکیدات
 محبت با خود ہاگشت و خون غظیم آپس میں واقع ہوتا رہا (نہ صرف عہد جناب
 امیر علیہ السلام میں + بلکہ ہر زمانہ میں + تا عہد خلفاء عباسیہ کے) خالی از سبب
 و علت و غیر از بد خیالی و بد طبیعتی اہل دین کے نہیں ہو سکتا + کیونکہ ظاہر ہے
 کہ یہ سبب اختلاف و خرابیاں مقصود خدا و اختیار راہ مجوزہ و مقررہ خدا
 و بہ قیام و تمسک طریق مقصودہ و محکومہ خدا کے ممکن نہیں + بلکہ غرض ہے
 کہ پروردگار نے ان سبب اختلافات و خرابی کا غیر مقصود و غیر محمود کی التعمید اور

و دفعیہ کا کوئی راستہ رکھا ہو + نہ کہ کشتی دین کو اس طوفانِ بلا میں چھوڑا ہو +
 مگر بسبب نہیں اختیار کرنے اہل دین کے اوس راہ کو + اور چھوڑ دینی ساحل
 امن و امان کو + یہ سب اختلافات و خرابیاں پیش آئیں + اور واقع ہوئیں +
 اس صورت میں حسبِ بنیاد و مذہب اہلسنت + افعال پر ایسے لوگوں کے
 اعتبار کرنا + اور اوسکو مستند جاننا + صریح بی عقلی اور نادانی ہے + اور ظاہر ہے
 کہ وہ راہِ مقررہ و مقصودہ خدا و واقع اختلافات و خرابی باغیر از راہِ باطل علم
 رسول + اور اون لوگ کے ہو نہیں سکتی + جو کہ ہمیشہ ساتھ قرآن کی کی ہیں +
 اور کہی قرآن سے جدا ہو نہیں سکتی + اور جو سفینہٴ نوح ہیں طوفانِ کفر
 و نفاق میں + واسطے تمسک کر لے والوں کے + اور وہ کہ تمسک جبکا باعث
 ہدایت + اور موجبِ نجات از ضلالت ہے + اور وہ کہ پہر تا ہے حق ساتھ
 اونسکے + جس طرف پہرین + اور وہ کہ پاک و طاہر ہیں کل جس سے + لایق و پاک
 و طاہر ہونیکے + اور وہ کہ محبت جبکی عین ایمان ہے + اور عداوت جبکی عین
 نفاق ہے + یعنی راہِ اہلبیت رسول صلوات اللہ علیہ و علیہم اجمعین کے +
 پس ظاہر ہے کہ اگر کل اہل دین ایک ایسے صادق و معصوم + عالم علم لدنی +
 حافظ شرع الہی کے + اطاعت و فرمانبرداری بصدق دل اختیار کر لے +
 تو کوئی اختلاف و خرابی لاحق ہونے نہ سکتی + اور نہ کوئی مشقت و دشواری
 بہ نصیح و تصدیقِ تغیرات و احادیث کے پیش آتی + لہذا ہجر اس راہ کے

کوئی راہ حق مقبور نہیں ہو سکتی + اور یہی ظاہر ہے کہ بعد آنحضرت صلعم کے
 بطرف صاحبانِ اصول خلافت مختار شیعہ کے (یعنی جناب ائمہ معصومین علیہم السلام
 کی طرف) کوئی علت نفاق کی باقی نہ رہی + نہ خوف + نہ طمع + یعنی نہ زور + نہ شیر جہاد +
 نہ ملک و مال + تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ کوئی شخص بغیر طرف عقاید مذہب
 شیعہ کے رجوع لائے اور توجہ کرے + نہیں سکتا + مگر وہ کہ جسکو حقیقت اس مذہب کی
 بخوبی تحقیق و یقین ہو + اور عقبی سے بوجہ ائمہ دُرُتَا اور دُنیا کو محض اس سچ
 سمجھتا ہو + بخلاف خلفاء اصول اہلسنت کے + کہ بطرف ان کے خوف و طمع
 دُونِ علتین برابر موجود رہیں + اور ہر خلیفہ تا زمانہ خلفاء بنی عباس + بنظر
 حفظ خلافت اپنے پاس اس اصول کا کرتار تھا + لہذا ممکن ہے کہ لوگ چہ عالم +
 و چہ جاہل + طرف عقاید اہل سنت کے + بخوف + مخصوص بطمع + کہ عالمگیر ہے + راہ
 حق سے آنکھیں چپا چپا + اور تاویلات خلاف دل میں شہراثر + رجوع لائے
 اور متوجہ ہوئے ہوں + بحکم آنکہ النَّاسُ عَلَى دِينٍ مَلُوكُهُمْ + اور یہی
 ظاہر ہے کہ مذہب اہل سنت میں بسبب جاری رہنے پیری و حریدی کے +
 آج تک وہ طمع واسطے عالموں کے (جو اصل اصول مذہب ہیں) قائم
 و موجود ہے + جسکے سبب وہ لوگ باوجود سمجھنے حقیقت مذہب حق کے + ترک پر
 اپنے مذہب کے قادر نہیں ہو سکتے + اور بفکر و خیال قائم رکھنے اپنے مذہب کے +
 تاویلات یہودہ ان کے سامنے آسکتے ہیں + جیسا کسی شاعر نے کہا ہے +

کہ مصرع بدوز و طمع دیدہ ہوشمند و پوس ظاہر ہے کہ ایمان و طریق ایسے
 لوگوں کا ہرگز لائق اعتبار ہو نہیں سکتا + اور نہ تبعیت او کی ایمان طریق کے
 قابل تسلیم و قبول ہے + مگر ایمان و طریق اولیٰ لوگوں کا + جو اوس زمانہ شوہ
 و فساد میں + علت اسے نفاق سے روگردان ہو کر (یعنی اس خوف کو جو
 ہر وقت محمول بقتل تھا قبول کر کے + اور اوس طمع سے جس میں خلائق گرفتار تھی
 دست بردار ہو کر) اوس وقت رجوع لائے + کہ جس طرف نہ خوف تھا نہ طمع تو البتہ
 بغیر تحقیق بے انتہا + اور بلا خوف آخرت و عقبیٰ کے ہو نہیں سکتا + اور بیشک
 ایمان اور نفا قابل اعتبار و تبعیت ہے + اب اہلسنت کہیں گے کہ ہم بھی ائمہ
 معصومین علیہم السلام کے معقید ہیں اور اسے منحرف نہیں مگر یہ قول بی عمل
 اور ہرگز قابل قبول نہیں ہو سکتا + کیونکہ غرض اعتقاد سے اون کے طریق
 و حکم پر چلنا ہے + نہ زبانی کہنا + اور ظاہر ہے کہ ہر چار مجتہدان اون کی عین
 عہد امامین علیہم السلام میں + علیحدہ اجتہاد کر لے گئے + اور نہ حاصل کرنا
 اجازت اجتہاد کا ظاہر ہے + اور نہ تصدیق کروانا اپنے اجتہاد کا ثابت بلکہ
 کتب اہلسنت سے ظاہر ہے + کہ اکثر اجتہاد اون کے + خلاف اقوال امامین علیہم السلام
 کے ہیں + اس صورت میں اہل سنت اپنے کو ہرگز معقید امامین علیہم السلام
 قرار نہیں دیتے + اور علاوہ اسکے ظاہر ہے کہ مفتاد و دو فرقة نامی دین اسلام
 از روی اختلافات اصل اصراح کے دو مذہب ہیں اہلسنت + و اہل تشیع +

اور باقی انہیں دو مذہب کی شاخیں اور اختلافِ اصولی ان دو مذہبوں میں
یہی ہے کہ اہلسنت خلافت کو اصول دین سے شمار نہیں کرتے اور نہ خلیفہ کو
منصوص و مامور بامر اللہ جانتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ امر خلافت مسلمانوں کی رائے
چھوڑا گیا تھا اور اہل تشیع خلافت و امامت کو اصلی از اصول دین سمجھتے ہیں
اور خلیفہ کو منصوص و مامور بامر اللہ جانتے ہیں اور نصیبِ خلیفہ باجماع
خلافت حکم خدا تصور کرتے ہیں پس ان دو اعتقاد متضاد میں ضرور ہے
کہ کوئی ایک ہی راست ہو نہ دونوں راست نہ دونوں ناراست اس
صورت میں اگر بالفرض ہر دو قیامت اعتقاد اہل سنت کا حق و راست ٹھہرا
تو بھی واسطے شیعوں کے کوئی قباحت و ہرج لازم نہیں آتا کیونکہ شیعہ
منکر اصول دین اہل سنت کے نہیں و نہ بموجب اصول ان کے منکر خدا کی
بیش ازین نیت کہ اپنے امثالوں کی آرامی و افعال کو اجتہادِ واجب
جائز سمجھتے ہیں نہ قبول نہیں کرتے اور ظاہر ہے کہ جو چیز عام کی رائے پر چھوڑی
جاتی ہے اس میں ہر شخص کو کلام کرنے کا ایک حق حاصل ہوتا ہے
لہذا کلام اہل تشیع خلاف حق نہیں اور نہ بدریعہ اس کے کفر و نفاق اور ہر
عاید ہو سکتا ہے بلکہ بوجہ حاصل رہنے حق اجتہاد کے مامور و غیر اصول
کوئی خطا بھی ان پر لازم نہیں آتی ہے اور اگر کاش بروز قیامت مذہب
اہل تشیع راست و درست ٹھہرا تو اہل سنت کا کیا حال ہوگا کیونکہ اہلسنت

بوجب مذہب شیعہ منکرانکے اصولِ دین کے ہیں + اور یہی منکرانہ خدا کے
اور منکر اصولِ دین و امر خدا کا بیشک کافر و منافق متصور + اور اگر اثرات
اصولِ دین میں + اجتہاد کو بھی دخل نہیں + اور نہ عذرِ تقلید مقبول + اس صورت میں
ثابت ہے کہ مذہب امامیہ + ہر حال میں بمقابلہ مذہب اہلسنت بہتر و خوب
و قابلِ تسلیم و تبعیت ہے + وباللہ التوفیق +

بحثِ ثانیہ در دید ایمان و ثبوتِ نفاقی مذاہب و مین

والشیخ ہر اصولی مذہب از مذاہب اسلام + معتقد و قابلِ امامت جنابِ امیر
و ائمہ معصومین علیہم السلام کے نہیں ہیں + ایمان اور نکاح اور کسی اصل کے
اصولِ دین سے درست ہو نہیں سکتا + کیونکہ ظاہر ہے کہ ایمانِ اصلی موقوف ہے
اور پر اقرار و تصدیقِ اصولِ دین + اور انکے تعلقات کے + اور تصدیقِ کامل
و قلبی + بغیر ثبوتِ یقینی کے محال + اور زبردستی تصدیق کر لینا کسی امر کو
بغیر حصولِ ثبوتِ یقینی کے + تصدیقِ کامل ہو نہیں سکتی + بلکہ ناجائز متصور +
کیونکہ ایسی تصدیقِ عادی کر سکتی ہے غلبہ و ذہن کو + اور تصدیقِ باطلا کے +
اور ایسے ہی تصدیقِ عادی ہو سکتے ہیں غلط و یقین و حق و باطل میں تمیز
باقی نہیں رہتی + اور یقین کے لئے ثبوتِ عقلی بدیہی و حتمی + یا بیانِ صادق
و معصوم یقینی + و بدرجہ آخر اتفاق و اجتماعِ امت + درکار ہے + جیسا
کلامِ اول میں مقدمہ کے ظاہر ہو چکا + جیسے تصدیقِ وجودِ خدا فی الہا و قادی

و مختار کے لئے + معاینہ مخلوقات و مصنوعات الہی و اعجاز پیغمبران کا + اور تصدیق
 رسالت و صفات لازمی پیغمبران کے لئے + (جسمین صدق و عصمت و علم و عدل
 و ائٹل ہین) معاینہ اونکے معجزات عجایب و غرایب کا + اور تصدیق معادہ و دیگر
 مستغقات ایمان کے لئے + بیان پیغمبران صادق و معصوم یقینی کا + اور تصدیق
 نقول و اخبار دینی کے لئے + (بصورت نہنے کسی صادق و معصوم یقینی کے)
 اجتماع امت کا + جب یہ معلوم کیا + تو اب جاننا چاہئے کہ تحصیل ایمان کی
 دو صورتیں متصور ہین + تقلیدی و تقیسی + مگر ایمان تقلیدی بغیر تقلید صادق
 و معصوم یقینی کہ + تصدیق کے لئے کافی ہونہیں سکتا + اور نہ مقلد بصورت
 اختیار تقلید ناجائز کے معاف و معذور ہو سکتا ہے + کیونکہ مقلد کے لئے اتنا
 دیکھ لینا بہر نوع ضرور و لازم ہے + کہ جسکی تقلید کرنا چاہتا ہے + اسکی تقلید
 جائز ہے یا نہیں + پس چونکہ اصول دین متعلق بایمان ہین + اور ایمان متعلق
 بہ تصدیق + اور تصدیق متعلق بہ یقین + لہذا اصول میں اوسی کی تقلید
 جائز متصور ہے + کہ جسکا بیان حتماً قابل یقین ہو + تو چونکہ ظاہر ہو کہ غیر از
 صادق و معصوم یقینی کے + کسی کا بیان حتماً قابل یقین ہونہیں سکتا + لہذا
 اصول میں غیر از صادق و معصوم یقینی کے دوسرے کی تقلید کسی طرح جائز
 متصور نہین + اس صورت میں ظاہر ہے کہ تصدیق قول و فعل عام محاسبہ
 (جسکی صدق و عصمت باتفاق امت ثابت نہین) اصول میں کیونکر جائز

ہو سکتی ہے + بلکہ سبب موجود رہنے علتِ نفاق و دشواری تشخیص صلاح و تقویٰ
 اصلی کے حسبِ بیانِ مبحثِ تشخیصات + وثابت رہنے غیر صالحی اونکے (مثل
 غیر صالحی اصحاب دیگر پیغمبران کے بطور قابلِ یقین + یعنی سبب شرکت اکہ شر
 صحابہ و اولاد صحابہ + جنگِ جمل و صفین + و ہزوان + و بواقہ عظیمہ کربلا وغیرہ کے
 حسین اکثر فعل باتفاق امت فعل کفر و نفاق ہے + جیسا مبحثِ ششم میں مبحث
 ہذا کے ظاہر ہوا) تقلید اصولی اونکی یقیناً و حتماً ناجائز + و غیر قابلِ اعتماد +
 بلکہ فروع میں بھی غور و تحقیقات درکار + باقی رہا پیش کرنا حدیث الصحابی
 کا التبع ہر کا + تو (علاوہ تردیدات علمائے شیعہ) چونکہ حدیث مذکور متفق نہیں +
 و نہ مذہب اہلسنت میں متواتر + بلکہ متحمل باغراض راویانِ اول + و منافی بیان
 یقینی ماقبل + اور یہی معنی لفظِ اصحاب غیر فیصل + جیسا کہ مبحثِ ششم مبحث
 تشخیصات میں ظاہر ہو چکا + لہذا واسطے قایم کرنے اصولِ ایمان کے ایسی حدیث
 عمل کرنا + ہرگز جائز مستصور ہو نہیں سکتا + اس صورت میں بخوبی ظاہر و ثابت
 کہ تقابیر عام صحابہ اصول میں بنابر تصدیق یقینی کسی طرح کافی نہیں + تو اس طرح
 تقلید اصولی امامِ اربعہ اہل سنت بھی (کہ تحقیقات اونکی مبنی اوپر ایسی ہی بیان
 و عقل و ناسختر اپنے تھے) زیادہ غیر کافی + بجز تقلید جناب امیرِ ایمہ معصوم
 علیہم السلام کے + جنکا صدق و عصمت و اعجاز و کرامت باتفاق امت ثابت
 تو چونکہ مینا و مبدل مذہبِ خلاف کے + اوپر او نہیں تقلیدات ناجائز غیر قابل

یقین کے ہے + لہذا بخوبی ثابت ہوا کہ ایمانِ تقلیدی کل مذاہبِ خلاف کا +
 ناجایز و نادرست + چنانچہ اسی نظر سے آنحضرت صلعم نے فرمایا ہے + کہ حق ساتھ
 علیؑ کے ہے اور علیؑ ساتھ حق کے + اگر دیکھو تم کل خلق کو ایک راستہ پر اور علیؑ کو
 دوسرے راستہ پر + تو جاؤ تم ساتھ علیؑ کے + باقی رہا ایمانِ تفسیسی تو اس کے لئے
 ثبوتِ عقلی یقینی لازم ہے + اور بنا بر یقین اخباراتِ استدلالیہ ثبوت مذکور کے +
 بیانِ صادق و معصوم یقینی کا + یا اجماع امت ضرور + تو چونکہ مبہماتِ قبل از
 ثابت ہو چکا کہ ماموریٰ بجانب خدا کے لئے + سو اظہور معجزاتِ باجماع
 صفات کے کوئی دوسرا ثبوت حتمی و قابلِ یقین نہیں + اس صورت میں اگر غور کیا جا
 تو اس وقت باتفاق و اجماع جمیع امت ثابت ہے + کہ جنابِ امیرِ دائمہ معصومین
 علیہم السلام + معجزات رکھتے تھے + و جمیع صفات حمیدہ بالعموم + و بصفات
 علم و عدل و صدق و عصمت بالخصوص موصوف تھے + اور کوئی دوسرا دعویٰ
 خلافت + اس وقت ایسا نہ تھا + کہ جمیع ان سب صفات ضروری کا اجتماع
 قابلِ یقین ثابت ہو + تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ رد کرنا ایسے ثبوتِ حتمی
 و یقینی کا + نسبت تصدیقِ امامت اونکے + اور تصدیق کر لینا اون لوگ کے
 خلافت و امامت کو + جس کے لئے کوئی ثبوتِ یقینی (بجز تقلیدِ رای اور اصحاب کے
 جس کے صفات اور ظاہر ہر چکے) موجود نہیں + گویا قلبِ ذہن کو اپنی یقینیت
 کی طرف سے پھیر کر طغیاتِ کی طرف رجوع کرنا ہے + اور بصورتِ رجوع ہو جانے

قلب و ذہن کے بطرف ظنیاتِ مذکور ضرور ہے کہ بعاوت و نظیر و کمی یقینیت
 متعلقہ ہر ایک اصول کے + او کی نظرون میں معدوم و کالعدم ہو کر + ظنیات او کے
 مقام پر قائم و قبول ہو جائیں + تو چونکہ تصدیقِ ظنی تصدیقِ کامل نہیں ہوتی
 بلکہ تصدیقِ فرضی یا تسلیسی یا تعصبی متصور ہے + اور ظاہر ہے کہ تصدیقِ فرضی
 یا تسلیسی یا تعصبی بنا بر حصولِ ایمان اصلی کے غیر کافی + لہذا بیشک ایمان
 ایسے لوگوں کا جو تصدیقِ امامت جناب امیرِ دایمہ معصومین علیہم السلام کا نہیں
 کرتے ہیں + نسبت کسی اصل کے اصولِ دین سے درست نہیں ہو سکتا + یعنی
 ظاہر ہے کہ ہر گاہ بنا بر تصدیقِ ماموری پیغمبرانِ منجانبِ خدا کے + سوای ظہور
 معجزات و اجتماع صفاتِ اونکے کوئی دوسرا ثبوت نہیں + اور وجودِ ایسے
 ثبوت کا جناب امیرِ دایمہ معصومین علیہم السلام میں + بذریعہ آیات و افہ
 و احادیث متکاثرہ باتفاق و اجتماع جمیع امت ثابت + تو اس صورت میں
 ظاہر ہے کہ بصورت رد کرنے اس ثبوت کے + یا انکار کرنے اس ثبوت سے +
 نسبتِ امامت جناب امیرِ دایمہ معصومین علیہم السلام کے + ضرور ہے کہ
 اون رد کرنے والوں کے نزدیک + یہ ثبوت واسطے ماموری امامِ منجانبِ
 خدا کے کافی متصور نہ ہو + لہذا ضرور ہے کہ نزدیک اونکے یہی ثبوت + بنا بر
 ماموری پیغمبر زیادہ تر کافی نہ ہو + تو چونکہ یہ ثبوت ماموری پیغمبر + ہر شخص کے
 پاس وحی نہیں آئی + و نہ کوئی دوسرا ثبوت موجود + بلکہ نسبتِ تصدیقِ امامت کے

بعض آیات و احادیث کنائی و ایمائی مدد بھی دے سکتی ہیں + اور نسبت
 تصدیق رسالت کے کوئی دوسرا مددگار بھی نہیں + اس صورت میں ضرور ہے
 کہ جو لوگ اس ثبوت کو نسبت تصدیق امامت جناب امیر دائمہ معصومین
 علیہم السلام کے رد کریں + یا اس سے منکر ہوں + وہ تصدیق رسالت میں
 آنحضرت صلعم کے بھی بسبب رد ہو جائے ثبوت کافی کے + اور نہیں موجود رہے
 کسی دوسرے ثبوت کے + باطناً مذہب و متزلزل ہوں + تو ضرور ہے کہ جو کچھ
 رسول صلعم لائے یا انہوں نے بیان فرمایا + ان سب کی تصدیق میں مذہب
 و متزلزل ہوں + اور جب ان سب کی تصدیق میں مذہب و متزلزل ہوئی +
 تو ظاہر ہے کہ ایمان ان کا کسی اصل کی نسبت اصول دین سے کامل نہیں رہا +
 اور اگر تصدیق رسالت میں آنحضرت صلعم کے مذہب و متزلزل نہیں + تو چونکہ
 تصدیق رسالت کے لئے سوا ثبوت مذکورہ بالا کے کوئی دوسرا ثبوت نہیں +
 لہذا ضرور ہے کہ اس ثبوت کو نسبت ماموری رسولؐ بجانب خدا کی کافی
 سمجھتے ہوں + تو ضرور ہے کہ اسی ثبوت کو نسبت ماموری امامؐ بجانب خدا
 زیادہ تر کافی سمجھتے ہوں + مگر باغراض و تعصب تصدیق نکر لے ہون تو اس
 صورت میں بھی ظاہر ہے کہ تصدیق نکرنا امر مقررہ خدا و رسولؐ کا + باغراض
 و تعصب بسبب ثبوت انکار امر خدا و رسولؐ کے + کل اصول کے ایمان کو باطل
 کرتا ہے + اور بھی ظاہر ہے کہ ہر گاہ پروردگار جمیع صفات کمال موصوفیہ

تو ضرور ہے کہ کوئی فعل یا ترک فعل اور سکا منافی صفتے از صفات نہ ہو۔ مگر
 مباحثات ثبوت خلافت میں ثابت ہو چکا کہ بنظر قایم رہنے ثبوت یعنی
 رسالت کے + (کہ اختیار دین و ایمان موقوف او پر اوسکے ہے) اور بنا بر
 تصدیق اختلافات و دریافت احکام اخبار صحیحہ دین کے + بعد از پیغمبر قایم رہنا
 کسی ایسے خلیفہ کا ضرور ہے + کہ جو معجزات پیغمبر رکھتا ہو + اور جملہ صفات
 پیغمبر میں بالعموم + اور علم و عدل و صدق و عصمت میں بالخصوص موصوف ہو
 تو ظاہر ہے کہ بصورت نہ کہے جانے ایسے خلیفہ کے ترک لازم و نفی اکشر
 صفات کا اور خدا کے لازم آتا ہے + جو اوس پر محال و غیر امکان + تو اس
 بصورت میں (یعنی بصورت عدم تسلیم موجودگی خلیفہ موصوف) ان صورتوں
 پر یا ترک لازم و نفی صفات خدا پر محال سمجھ کر + کل دین کو فریبی
 و مجبورات تصور کیا جائے + یا خدا کے لئے لزوم صفات ضرور بنجانا چاہی پس
 بصورت اول ایمان اہل دین بالکل غایب + وغیر دینوں کا اوس دین کو
 اختیار کرنا یا انحال و تقلید ناجائز تصور کو + یا بے نفاق + یا محال + اور بصورت
 ثانی چونکہ تشخیص و تعین ذات معبود کا + بسبب ظاہر نہ رہنے بدیہات میں +
 منحصر و موقوف و متعلق ہے ساتھ تشخیص و تعین صفات لازمی اوسکے +
 جیسا بحث اول میں ظاہر ہو چکا + تو جب صفات اوسکے لئے لازم نہ رہی +
 تو تشخیص و تعین ذات بھی بالکلیہ محال ہو کر + بنیاد دین بالکل منہدم

و وجود ایمان بالکل معدوم و کالعدم ہو گیا + اس صورت میں بخوبی ثابت ہوا کہ جو مذہب معتقد و قایل امامت جناب امیر و ائمہ معصوم علیہم السلام کا نہیں + اوسکو کسی اصل کے نسبت اصول دین سے ایمان کامل حاصل ہو نہیں سکتا + اور جب ایمان کامل حاصل نہیں ہوا + تو اظہار ایمان خالی از نفاق نہیں چاہیے اسی نظر سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو مرا نہیں پہچانا اپنے امام زمانکو پس مرادہ او پر موت جاہلیت کے + اور اسی نظر سے اولوالقائم نے مجاہدیت علیہم السلام کی واجب فرمائی ہے + اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ محبت اہلبیت کی عین ایمان ہے + اور عداوت اہلبیت کی عین کفر و نفاق + اور فرمایا ہے کہ مثل اہلبیت میرے کے مثل ہے کشتی نوح کے + جو سوار ہوا اوسنے نجات پائی + اور جسے تھلک کیا وہ ہلاک ہوا + و باللہ التوفیق -

بحث دہم بشریعت غیر جواز میں اعتقاد + و بتجویز حقیقت اولیا
معتقدہ اہل سنت

واضح ہو کہ اہل سنت نے تمسک کیا ہے وجود میں اولیاء ان کے + اور انکی نسبت سلسلہ کثیر ظاہر کرتی ہیں کہ سلسلہ بواسطہ امامین یا بواسطہ امامین علیہم السلام جناب امیر علیہ السلام پر منتہی ہوتا ہے + اور بعد از ان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر + اور یہی انکی نسبت انواع کشف و کرامات درج کتب کرتے گئے ہیں + کہ جسکے سبب اپنی مذہب پر فخر کہتے ہیں فخر عظیم + پس واضح ہے کہ یہ صورت صحت میں وجود

انکی بھی + اعتقاد نسبت انکے بموجب دین متین و شرع مبین جایز و روا
 نہیں ہو سکتا + اور معتقدین انکے بیشک عاصی و خاطی متصور ہیں + کیونکہ تعین انکا
 اور انکے سلسلہ کا نہ از روی کلام خدا ظاہر + نہ از روی قول رسول ثابت
 جو کچھ تحریر و تقریر اہلسنت سے ظاہر ہوتا ہے وہ یہ ہے + کہ یہ لوگ از دار
 دین خدا ہیں + از جانب رسول بواسطہ کیے از ایئمہ منصوبین علیہم السلام کے
 یعنی کچھ راز دین انکے درمیان رکھا گیا ہے + تا مطابق اوسکے عامل ہوں +
 اور بعضی وجود و بنیاد انکی + تاویل سے بعض آیت و حدیث و روایت کے +
 بدانت خود ثابت کرتے ہیں + مگر ظاہر ہے کہ ثبوت وجود بنا بر تشخیص شخص
 غیر مشخص و تعین و تعداد غیر معین کے موثر و حادی ہو نہیں سکتا + اور وجود ولایت
 انکا نہیں + کہ ایئمہ ظاہرین علیہم السلام خالی از درجہ ولایت نہ تھے + اور ظاہر ہے
 کہ اہل اسلام کو اعتقاد کسی امر کا راست ہو یا کذب بغیر ثابت اور مطابق ہونے
 از قول خدا و رسول جائز نہیں + جیسے اقوال حکما کہ بالکلیہ ناراست ہو نہیں سکتی +
 مگر جو قول از روی قول خدا و رسول ثابت نہیں + اعتقاد و یقین اوسپر
 ناجایز و ناروا + تو اس صورت میں بوجہ عدم ثبوت تعین و تشخیص از روی
 قول خدا و رسول + بصورت راست و حق ہونے لگے ہی + اعتقاد انکا جائز
 ہو نہیں سکتا ہے + و علاوہ اسکے ہر گاہ تعین انکا بذریعہ راز کہا جاتا ہے + تو اس سے
 ظاہر ہے کہ اہل دین کو کوئی کام اللہ سے متعلق نہیں + نہ اعتقاد انکا ضرور مثل

اوں انبیاء و ان کے جو اپنی ذات پر مبعوث ہوئے + کہ بجز انجام کار معینہ و متعلقہ اپنے
 نہ اوں کو خلائیق سے کام تھا نہ خلائیق کو اونسے + اور نہ خبر اوں کی کلام شریف و حدیث
 وغیرہ میں ظاہر کی گئی + ورنہ اگر کوئی فائدہ اہل دین کا اونسے متعلق ہوتا یا اوں کا
 اعتقاد ضرور ہوتا + تو مثل دیگر احکام شرعیہ نافعیہ کے ظاہر کیا جاتا نہ مخفی + بلکہ
 اہل دین اوس پر مامور کئے جاتے + اور ظاہر ہے کہ بحالت غیر ماموری و خلاف
 ماموری عمل نیک بھی ناجائز مقصود + جیسا بحث افعال منشاء اعمال میں
 ظاہر ہوا + تو اس صورت میں بصورت راست و حق ہونے اسکے ہی اعتقاد اسکا
 روا ہو نہیں سکتا + مثلاً ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ پیغمبر برحق و توریت کتاب اللہ
 راست + لیکن بندگان اسوقت مامور ہیں اوپر اسنے دین آنحضرت صلعم او تعیل
 احکام قرآن کے + تو اگر خلاف ماموری دین حضرت موسیٰ کو مانیں + اور احکام توریت پر
 عمل کریں + تو باوجود حق ہونے اوسکے + یہ عمل داخل خطا ہوگا نہ داخل ثواب
 باقی رہا اعتقاد بذریعہ کشف و کرامات کے + سو اسکے لئے دعویٰ ضرور ہے + و تصدیق
 حسب دعویٰ نہ بغیر دعویٰ و خلاف دعویٰ + حالانکہ تحریر و تقریر اہلسنت و دعویٰ کرنا
 اسکا ظاہر و ثابت نہیں ہوتا ہے + بلکہ ظاہر یہ ہے ہوتا ہے کہ اکثر انہیں سے مخفی
 رکھتے ہیں اپنے کو نظر انسان سے + اور جو پوشیدہ نہیں رہتے وہ متفرق رہتے ہیں
 دنیا و اہل دنیا سے + اور اکثر چپا لے ہیں اپنے ولایت کو بخوف هجوم اہل دنیا کو +
 یہاں تک کہ بذریعہ ارتکاب امور ناجائز و خلاف شرع + و تمثیل غیر پرہیزگاران

اور جو کچھ عوی بھی بعضوں کا خیال ہے۔ مگر ایسی غلطی و سوء عوای
 و لامبت و مثل عوی انا انہی دن خدا سے بغیر کے و تو گو اس عوی سے کہ اگر
 کوئی معصیہ پوشیدہ ہوں مگر تھا ہر اتنے خرافات دین و تقویہ و غلبہ کے پرچہ ہوں
 مقصود یہ کہ کسی طرح اہل دین کو نہا جائے و روایہ ہوں اس صورت میں بخوبی
 ثابت ہو کہ جو یہ بات راست و حق ہو نہ کہ کئی کسی طرح اعتقاد انکا اہل دین کو
 جائز نہیں ہے۔ انکا ہر مذہب الی و غلط ہے۔ کیا اس پہ شبہ کہ بعد از صدق
 وجود کے جیسا کثرت روایات و مذاہب کتب است کثیر اہل سنت سے کیا اس
 ہو سکتا ہے۔ نہ انکا ہر مذہب غر فوس اس مذہب کے ثابت کرتا ہے۔ اس
 واضح ہو کہ (۱) اولیٰ کے کہ روایات و عین مذہب کو راست جاننا جائز نہیں ہوا
 اسکے دار و یرت ثبوت تھا انہی مذہب کے ثابت مذہب ہوتا۔ اور انہی مذہب کے ثابت
 نسبت حقیقت انکے کوئی دلیل نہیں ہے۔ یہم تیس و خیال بیش از وہم و قابل اعتبار
 محل یقین نہیں ہو سکتا۔) عجب نہیں بلکہ غور ہے کہ بصورت صدق و ہودا
 یہ لوگ حقیقتاً مذہب حق میں ہوں۔ مذہب غلط میں نہ۔ مگر اسباب سے
 زمانہ تفتیش کے مصلحتاً (کہ عنقریب ظاہر ہوتی ہے) بتقدیر مذہب غیر میں ظاہر ہوں
 کیونکہ ہر گاہ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ رازدار دین ہیں یعنی کچھ راز دین پر بیان
 انکے رکھا گیا ہے۔ تو ظہور ہے کہ وہ راز ایسا ہو کہ اس کے اخفا ہی میں کوئی نفع
 دین مقصود ہو۔ اور بصورت اظہار مرتب ہونا اس نفع مقصودہ کا حکم نہ ہو

ورنہ اگر ایسا نہ ہوتا تو ظاہر کھا جاتا نہ محقق + لہذا بنا بر دریافت حقیقت انکے
 ان دو امروں کی تجویز کافی ہے + اول یہ کہ کون ایسا امر ضروری متعلق
 اس دین کے قرار پاسکتا ہے + کہ جسکے لئے ایسے راز دار مخصوص ضرور درکار ہوں
 اور بغیر ذریعہ راز بغیر ایسے راز داروں کے + انجام اوسکا مشکل و محال ہو + دوسرے
 یہ کہ ان لوگوں سے کون ایسے امر ضروری متعلق دین کا انجام ہونا + ظاہر و ثابت
 ہوتا ہے + جسکے لئے مخصوص بطور راز کھا جانا ضرور متصور ہو + اور جبکا انجام
 بصورت اظہار ناممکن و دشوار ہو + بعد ازاں بصورت مطابقت ان دونوں
 تجویزوں کے + حقیقت انکی تجویزی قیاس میں آجاسکتی ہے + پس واضح ہو کہ
 بغور و تجویز منصفانہ کوئی امر متعلق اس دین کے ایسا قرار نہیں پاسکتا ہے +
 جسکے لئے راز نہ کو ضرور متصور ہو + اور بغیر راز انجام اوسکا محال ہو + بجز اسکے
 کہ خدا و رسول جانتے تھے کہ اہل دین بہو ایسوس دنیاوی + راہ حق سے انحراف
 اختیار کرکے + مخالفت خلیفہ برحق یعنی جناب امیر علیہ السلام کی اختیار کریں گے +
 جسکے سبب عداوت آپ کی یہاں تک شایع ہو گئی + کہ لوگ سب معاذ اللہ
 آپکے جائز سمجھیں گے + بلکہ علانیہ ممبروں پر کیا کریں گے + پس انحراف راہ حق
 و مخالفت خلیفہ برحق ہر شخص کو واسطے اپنے مضر ہے + نہ مفرد واسطے خدا
 و رسول و خلیفہ کے + باقی رہی اختتام حجت تو ادا سکے لئے اظہار صفات
 ظاہر آ اور تشہیر فضائل علانیاً ضرور کافی + و رد و کد ارباب شرع والدین و اولاد

کوئی ضرورت راز پوشیدہ کی + اور کوئی احتیاج ستر خفی کی نہیں + اور
 نہ واسطے دوسرے امور دینی کے + کہ کل محتاج بشرع ظاہری ہیں + نہ محتاج
 بہ راز محفی + مگر سب ناروا کہ باعث کسر شان والا نشان جناب میر علیہ السلام
 مقصور + اور یہی باعث کراہت عظیم خدا و رسول و مومنان ظاہر + لہذا
 خدا کو ضرورت تھا کہ حکمت محکمہ اپنے سے + کوئی تدبیر ایسی قائم کرے کہ جس سے
 دفعیہ اس امر نالایق و ناپسندیدہ کا صورت پذیر ہو + اور مومنان اس امر
 نامعقول و مقبول کے ظلم و عذاب سے + (کہ واسطے اونکے کوئی ظلم اس ظلم
 افزون تر + اور کوئی عذاب اس عذاب سے عظیم تر نہیں) نجات پائیں + اور
 یہی واسطے دفع کراہت خدا و رسول کا ہو + مگر ظاہر ہے کہ بوجہ جنگ معاویہ
 یہ مذہب نالایق + غالب تر کل مذاہب اسلام سے قائم ہو گیا تھا + آئیں ہمیں
 دفعیہ اس امر نا ملائیم کا + رد و کد ارباب ظاہر سے کسی طرح ممکن نہ تھا + کیونکہ
 ظاہر ہے کہ بمذہب خود رد و کد نہیں کر سکتے + باقی رہی خلاف مذہب تو رد و کد
 خلاف مذہبان + خلاف مذہبون کو + کب مقبول و اثر پذیر ہو سکتا ہے +
 بلکہ باعث ہوتا ہے از دیاد افسانیت کا + اور اگر اثر پذیر ہو بھی + تو بعض کو
 نہ کل کو + اور علاوہ اسکے بسبب غلبہ مذہب نالایق مذکور کے + خلاف مذہبان
 ضعیف کو + کب رد و کد صریحی کے محال تھی + باقی رہا خوف امراء + تو امراء
 او سوقت کے خود اسی مذہب نالایق میں گرفتار تھے + اور جو خلاف تھے +

خوف اور نکار زبان مجمع عام کو بند کر سکتا تھا + نہ دل کو + اور زبان مجمع خاص کو +
پس دفعیہ اس امر کا بوجہ احسن و اکمل + سو + اس صورت کے ممکن تصور ہونے لگتا +
کہ ایسے جذبیان جنگو گروہ خدا رسیدہ و بزرگ + اور امر اسے زیادہ تر واجب الاعت
سمجھیں + بطور مناسب ہدایت گرین + لہذا ضرورت تصور کہ خدا و رسول + بواسطہ
ایمہ طاہرین علیہم السلام کچھ لوگ معتمد و بزرگ بذریعہ راز کے مقرر و معین
فرمادین + کہ برقیہ اپنے کو مذہب مذکور یا قریب مذہب مذکور میں ظاہر کر کے +
تدبیر مناسب بنابر دفعیہ امر نا ملائم مذکور کے عمل میں لائیں + اور یہی ضرورت تصور
کہ اون لوگ بنابر اظہار بزرگی اونکے + اور بنابر رجوع ہونے اور واجب الطاعت
سمجھنے اہل دنیا کے + کشف و کرامات متعلقہ اغراض و نفع دینا دی کی عطا فرماے
جائیں + پس ظاہر ہے کہ اگر راز دار اس دین میں ضرور ہیں تو واسطے اسی کام کے +
نہ واسطے دوسرے کام کے + اور یہی بطرف افعال اونکے نگاہ و خیال کرنے سے +
دیکھا جاتا ہے + کہ سراپا ہدایت اونکے اوپر ترک عداوت و سب جناب امیر کی
محتوی تھے + اور سو + اسکے کوئی ہدایت ظاہری اونکی + ایسی نہ تھی جی علما
شرع سے ممکن نہ ہو + اور ہدایت باطنی و مخفی معتمدان کے طرف اصل مذہب
اپنے مقصورہ + اس صورت میں بصورت مدق سو + اسکے کوئی کام ضروری
اس دین میں + لایق راز کے قائم ہونہیں سکتا + کہ اخفاء جسکا بخوف افشا
راز + موافق و مخالف دونوں سے ضرور ہے اور یہی ظاہر ہے کہ اس وقت

بُرا کہنے والے جناب امیر علیہ السلام کے بہت اور بکثرت تھے۔ اور پیغمبرِ ہب
 غالب تر تھا کل مذاہب پر۔ تو جب تک کوئی تبریرِ کامل و کوئی کوششِ تبلیغ
 نہیں ہوئی۔ تو دفعیہ اس امرِ ناہایم کا صورت پذیر نہیں ہوا کہ اب اس وقت
 ایک متفکر بھی اونہیں باقی نہیں ہے۔ خلاف اسکے کہ بُرا کہنے والے دوسروں کے
 اس وقت قلیل تھے۔ مگر روز بروز ترقی پاتے گئے۔ یہاں تک کہ اس وقت لاکھ
 در لاکھ آدمی قائم و موجود ہیں۔ اس صہرت میں بصورتِ صدقِ ضرور ہے
 کہ وہ لوگ مذہبِ حق رکھتے ہوں۔ اور باین مصلحتِ بتقیہ اور غیرِ مذہب کے
 ظاہر ہوں۔ چنانچہ ثابت ہے کہ اس وقت تقیہ مذہبِ حق کا مذہبِ صوفیہ
 تھا۔ کہ اکثر قصہ نامی سندرجہ تواریخ مثل قصہ شاہ طاہر سندرجہ تاریخ فرشتہ
 دال ہے اس مدعا پر۔ اور یہی واسطہ ہونا صرف جناب امیر وائمہ معصومین علیہم السلام
 زیادہ تر ثابت کرتا ہے اس مدعا کو۔ اور بھی اقوالِ خاص اکثر و کثرت نسبتِ اعتقاد
 بائمہ معصومین علیہم السلام۔ صریحاً خواہ معنیاً مطابق مذہبِ حق پاجاتی ہیں
 جیسا مناقبات وغیرہ سے اکثر و کثرت کے ظاہر ہوتا ہے۔ اور بھی اصولِ مذہب
 صوفیہ کا بخوبی اصولِ مذہبِ حق کا موید ہے۔ جس سے اونکا باطن مذہبِ حق
 رہنا ثابت ہو سکتا ہے۔ مگر اس بیانِ غیر ضروری یہہ رسالہ گنجائش نہیں رکھتا۔
 لیکن چونکہ کوئی انہیں سے بزبانِ خود مذہبِ حق رکھنے کے مقرر نہ تھی۔ اور کبھی
 مقرر ہوئے۔ اور نہ اقرار صریحی اونکا ثابت۔ لہذا اہل حق و یقین کو مجذہب اپنے

سمجھنا ضرور نہیں + چنانچہ اسی سبب سے اون لوگوں نے علانیہ دعویٰ
ولایت کا نہیں کیا + اور جو دعویٰ کیا وہ خلاف شرع + ساتھ کسی معنی
وادی کے + تا اہل حق اتباع اونکا ضرور ہو + اور نہ کوئی شبہ پیدا کر سکیں +
بلکہ برا جانکر متفرکریں + اور اگرچہ بصورت حدیث اوہوں نے اپنا کار متعلقہ
و مقررہ راز انجام کیا + مگر بسبب انہیں رہنے جز صریحی از کلام خدا و رسول +
جن لوگوں نے اتباع اونکا یا اعتقاد ولایت اختیار کیا + بیشک خلاف
شرع کے عامل + اور خطا و عصیان کے مرتکب ہوئے + بلکہ اون پر ایک حجت خدا کی
بہم قائم ہوئی + کہ ہر گاہ غیر مستحقان غیر معنیان غیر موصوف کھڑے ہوں گے کثرت و کرات
غیر دعویٰ و خلاف دعویٰ کے مقرب خدا جانکر + اہل اہل سنت و جماعت سے زیادہ تر
واجب الاطاعت سمجھا + تو مستحقان و معنیان صاحب کثرت و کرات با دعویٰ
و موصوف بصفات یقینی کے + اسیر و امام بنائے + اور امیر و امام بن کر گئے
کیا امر مانع ہوا + اب جاننا چاہئے کہ اس بیان سے یہ غرض ہماری نہیں ہے
کہ بصورت صدق بھی بہت اون میں ولی فریبی ہوں + کیونکہ غیر دعویٰ
عام میں فریب کو بہت گنجائش و دخل ہے + واللہ عالم بالصواب + بیت

روزِ ملکوتِ خویش خدواند

متابعانِ ولی را چہ کار با تحقیق

خاتمہ بیان میں اون امورات کی حجت کا بیان کرنا خاتمی میں

مناسب تصور ہوا اور اس میں تین کلام ہیں +

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

کلام اول مختصر اثبوت معاد میں

چونکہ اصول خمسہ دین سے + تین اصول کے معرفت میں + کچھ نہ کچھ دخل عقل
 ہر حال میں ضرور ہے + یعنی بمعرفتِ خدا و بمعرفتِ سول + و بمعرفتِ امام + لہذا
 ان تینوں اصول سے جن امور کی معرفت محض عقل سے متعلق ہے + طریق
 معرفت و ثبوت ادنکا + ضرور جانکر بقدر مناسب ضرورت و گنجائش اس
 رسالہ کی + صراحتاً لکھا گیا + باقی رہے دو اصول یعنی عدل و معاد پس
 چونکہ دریافت و تيقن ان دو اصول کا ارشاد پیغمبر و امام سے بخوبی ممکن لہذا
 صراحت انکی ضرور تصور نہوئی + لیکن چونکہ عدل خدا عقلاً ہی ساتھ ثبوت
 صفات مجموعی و اجمالی اوسکے + بحث سوم بحث اول میں + و نیز بذیل بحث
 دوم + بخوبی ثابت ہوا + مگر ثبوت عقلی معاد کسی مقام سے پیدا نہیں +
 اور اس زمانہ غیبت میں کہ کوئی معصوم موجود نہیں ہے + استمداد
 عقل بقدر و بجای مناسب ضرور منظور + خصوص معرفت اصول دین میں
 کہ صرف تقلید غیر معصوم اس میں ناروا + لہذا مختصراً ثبوت عقلی معاد
 اس مقام پر لکھا جاتا ہے + تاہا پنجوں اصول پورے ہو جائیں + پس
 واضح ہو کہ بحث سوم بحث دوم میں ثابت ہو چکا + کہ پروردگار کو +
 بہ نظر ضرورت اصلاح انسان کے ضرور ہے + کہ کوئی شرع مناسب
 صلاح قائم کر کے + حسب مناسب و بطریق آسن اجراے درواج

دین میں کوشش فرمائے + تا اجتماع صفات ذاتی میں اس کے نقص
 لازم نہ آئے + جیسا بار سال پیغمبران وغیرہ کے کوشش فرما + مگر ظاہر ہے
 کہ بسبب مختاری انسان + حسب اصول خلقت + جیسا بحسب مسئلہ جبر اختیار
 میں ظاہر ہوا + قبول کرنا اور نہیں قبول کرنا دین کا + اور قائم رہنا اور نہیں
 قائم رہنا اور پر احکام شرع کے + دونوں انسان سے ممکن + اس لئے بنا پر
 ترغیب قبول کرنے دین اور قائم رہنے اور پر احکام شرع مبین کے + تعین
 ثواب + اور بنا پر تہدید نہیں قبول کرنے دین اور نہیں قائم رہنے اور پر احکام
 شرع متین کے + تقرر عقاب + دونوں ضرور + ورنہ اختیار قیود دین +
 و قیام باحکام شرع (کہ اصلاح موقوف اور اس کے ہے) بسبب ہو خلاف
 طبع انسانی کے + غیر امکان + اور چونکہ دنیا میں عطا ہونا ثواب قدرتی
 ظاہر بر طبق ہر عمل صالح کے + بسبب رجوع ہو جانے قلوب کے بطرف طمع
 دنیاوی + دمنج ہو جانے نیت خالص کے + خلاف تہذیب ہے + تو خلاف
 صلاح مقصور + اور تسلط کیا جانا عذاب قدرتی علانیہ کا + بر طبق ہر فعل مذموم کے
 بوجہ ثبوت نوعی از جبر + خلاف اصول خلقت انسانی ہے + تو خلاف
 مقصود مقصور + اور یہی عطا ثواب نام و تسلط عذاب عام دنیا میں
 خلاف اصول خلقت دنیا مقصور ہوتا ہے + کیونکہ راحت و رنج کا توام رہنا
 اصول خلقت دنیا سے معلوم ہوتا ہے + جیسا بحسب دوم بحث دوم میں

ظاہر ہوا + اور یہی صریحاً و بدیداً ظاہر ہے + اور یہی تین ثواب تمام و
 نقر عذاب تمام کا دنیا میں اذن سب قدر تھا سہ کاملہ قادر مطلق کی اظہار کا
 مانع ہوتا ہے جو متعلق الاظہار آخری تصور ہیں + اور اذن سب نعمت اس واقعہ
 مدوح برحق کے اثبات کا مانع ہوتا ہے جو متعلق اثبات عقبنی تصور ہیں +
 جیسا عنقریب ظاہر ہوتا ہے + انشاء اللہ تعالیٰ + لہذا اذن دیکھا کہ اذن عالمی
 ایک روز معین بعد اختتام خلقت جملہ خلایق مقرر فرما کر + اس روز کل
 بندگان کو زندہ کرے + اور عدل + انصاف اور حساب و کتاب کا فرما کر +
 اور جب عمل نیک ثواب دی + اور جب فعل بد عقاب کری + اور اس کے بعد
 کہتے ہیں + پس ظاہر ہے کہ ساد حساب و جوہات بالا واسطے دین کے ضرور لا بد ہے
 چنانچہ کوئی اہل ملت و مذہب وجود ساد میں مختلف نہیں + مگر طریق ساد میں
 کہ تشریح اس کی الیق گنجائش اس سالہ کی نہیں + لیکن امامیہ اثنا عشریہ ساد
 جسمانی کے قائل ہیں + اور بہشت و دوزخ کو حق جانتے ہیں + کیونکہ تمہید
 بحث مسئلہ جبر و اختیار میں ظاہر و ثابت ہو چکا کہ پروردگار عالم جملہ
 قدرتوں اور اس کے جملہ موصوفین پر قادر ہے + اور بجمیع صفات کمال کے
 موصوفین + و اظہار موصوفین + اثبات ہر صفت کا باعث مذمومی عدم
 و ترک مجاہد کے اور نہ جزوہ اور غدا ہر ہے کہ مقام او پر دو قسم کی ہو سکتی ہیں
 فانی و باقی + اور پہر او پر غدا ہر ہے + بیکیے ہیں + ایک وہ کہ حسین راحت

ورنج دونوں شامل ہوں + اور دوسرا وہ کہ جسمین صرف راحت ہو رنج نہ ہو
 اور تیسرا وہ کہ جسمین صرف رنج ہو راحت نہ ہو + اور یہی ظاہر ہے کہ راحت
 ورنج تو ام (کہ جسکے واقعات کا ہمیشہ تغیر و تبدل و عدم قیام ضرور ہے)
 مناسب مقام فانی کے ہے + اور صرف راحت یا صرف رنج قائم + مناسب مقام
 باقی کے + پس مقام فانی جسمین راحت ورنج تو ام ہیں یہی دنیا ہے + جیسا سرگیا
 و بدیہا ظاہر ہے + تو دوسرا مقام باقی ہے + (یعنی ایک وہ کہ جسمین صرف رنج ہو
 راحت نہ ہو + اور دوسرا وہ کہ جسمین صرف راحت ہو رنج نہ ہو) بنا برا ظہار جمیع
 قدرت کے خلق ہونا ضرور + اور ظاہر ہے کہ یہ تینوں قسم مقامات (باعث رنج
 ضدین و نقیضین کے) شامل صبح ہو نہیں سکتے + لہذا دو مقامات آخر الذکر
 (کہ اقوال دینی میں بہشت و دوزخ تعبیر اوتے ہیں) اور ان کے اندر کی کل قدرت
 و صنعت ہی ضروری (کہ اظہار جنگا دنیا میں خلاف اصول خلقت دنیا متصور)
 متعلق الاظہار اخروی ہیں + اور چونکہ بسیاری صفات مای الہی (مثل قدرت تمام
 و عدل و عفو و رحم و عطا و کبر و قہر تمام و غیر ہم سوا علم و صبر کے) ان دنیا میں
 عملاً بدرجہ اتم و اکمل ظاہر و ثابت نہیں ہوئی ہیں + اور نہ بسبب ہونے خلاف
 اصول خلقت دنیا کے + دنیا میں عملاً ظاہر و ثابت ہونا اونکا مناسب لہذا
 یہ سب صفات متعلق الاثبات عقبی متصور ہیں پس دلیل سے وجود
 بہشت و دوزخ بالجسم بخوبی ثابت ہے + اور جب وجود بہشت و دوزخ بالجسم

ثابت ہوا + تو معاجز جانی ہی ہر نوع ثابت + چنانچہ او تعالیٰ فرماتا ہے اَلَّذِي
 خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضَ بِقَادِرٍ عَلٰی اَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَلَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ
 اِنَّمَا اَمْرُهُ اِذَا اَرَادَ شَيْءًا اَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ۔ فَسَيَمَانُ الَّذِي مِيْدَةُ مَلَكُوتِ
 كُلِّ شَيْءٍ وَاللَّهُ مُرْجِعُكُمْ ۝ اور ہی فرماتا ہے کہ وَ اِذَا اَوْسَعْتَ اَنْ تَشْفِقَ عَلٰی اَمَامِ
 فِرَزَارِی بِتَفْسِیْرِ اس کے لکھتے ہیں کہ حقتعالیٰ بروز قیامت گس تک کہ نہ نہ مایگا + مگر اُسے
 اثنا عشر یہ رویت خدا کی قایل نہیں ہیں + بلکہ رویت خدا کو بسبب نہیں سمجھتے
 جسم خدا کو ناممکن سمجھتے ہیں + اور کلمہ لن ترانی سے جو جواب سوال ارانی حضرت
 موسیٰ علی نبینا علیہ السلام کے + کلام شریف میں واقع ہوا ہے + غیر امکانی
 رویت پر استدلال کرتے ہیں + کہا ہوا بحق + باقی رہا بازگشت، خاک شدگان +
 پس ظاہر ہے کہ جو قادر کتم عدم سے عرصہ وجود و ظہور میں لایا + اوس کے نزدیک
 خاک موجود سے اٹھانا کیا دشوار ہوگا + اور کیا دشوار تصور ہو سکتا ہے + اس سے
 زیادہ تشریح کی یہ رسالہ گنجائش نہیں رکھتا + وباللہ التوفیق +

کلام دوم : اَیُّ اَنْظَاهَارُ ۝ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ
 واضح ہو کہ کلام سوم میں مقدمہ کے عقلاً ثابت کیا گیا ہے کہ ثبوت وطریق معرفت امور
 واجب المعرفت دین کا سہل و آسان رکھا گیا ہوگا + نہ دشوار و مشکل + لہذا اب کتابی
 دیکھلایا جاتا ہے کہ پروردگار عالم نے ثبوت وطریق معرفت امور دین کا کس قدر
 بدیہی و سہل و آسان رکھا ہے + کہ کوئی عقل او سکڑا + میں عاجز رہ نہیں سکتی + مگر بعض

اور کسی مقام پر قیاسات عقلی کو کہ کلمہ و کلام غیر فیصلہ دنا تمام اوس سے متعلق ہے
 و نیز نہیں دیا ہے + چنانچہ ظاہر ہے کہ اصول خمسہ دین سی جن اصول کی معرفت میں کچھ پہچان
 و فضل عقل ضرور ہے + وہ اصول ثلثہ ہیں یعنی معرفت خدا + معرفت رسول + معرفت امام پس
 ثبوت و طریق معرفت انکا جو معرفت کے لئے کافی ہو سہل و آسان تر رکھا گیا ہے + جملہ مفہومات
 عقلی سے + اور ایک دوسرے سے یعنی اول معرفت خدا میں معرفت جو خدا متعلق + فہم و عقل سے
 پس ثبوت اوسکا خود بدیہی سہل و آسان رکھا گیا ہے + کیونکہ عائنہ اوسکی صنعت کا عجیبہ اور
 قدرتنا غریبہ + کافی تر ہو واسطے معرفت جو اوسکی + جیسا بحث ثبوت جو خدا میں
 ظاہر ہوا + دوم معرفت رسول میں صداقت رسالت ضروری الدخل عقل ہے پس ثبوت اوسکا
 بدیہی و سہل و آسان رکھا گیا ہے + کیونکہ ظاہر ہونا اور نہیں تھا پروردگار کا جسکے روئے اوسکی
 وجود کا قایل ہو چکے ہیں پس نظر بذریعہ پیغمبر کے + یعنی ظہور معجزات باہرہ + وافی تر ہے +
 واسطے صداقت رسالت کے + جیسا بحث ثبوت رسالت میں ظاہر ہوا + سوم معرفت
 امام میں صداقت امامت بصورت نہیں ثابت سمجھا جائے از قول خدا و رسول + یا بحجت
 اختلاف اہل دین کے ضروری الدخل عقل ہے + پس ثبوت اوسکا بدیہی تر از بدیہی تر
 یعنی سہل تر از سہل تر و آسان تر از آسان تر رکھا گیا ہے + یعنی وجود اور نہیں معجزات کا
 امام میں جسکے روئے پیغمبر کے قایل ہو چکے ہیں پس مکلفی ہے واسطے صداقت امامت کے +
 کیونکہ ظاہر ہے کہ جین معرفت پیغمبر نسبت معجزات اوسکے یہ غور ضرور ہے کہ میں یا بہ ثبوت
 تقریباً الکی کافی ہیں یا نہیں + اور برکت معرفت امام نسبت معجزات اوسکی وہ غور بھی باقی نہیں رہتا +

کیونکہ غور نہ کر جین معرفت پیغمبر فیصلہ دینی ہو چکا + اور علاوہ اسکے اقوال نہ
 در رسول (جقدر بتائید امامت اوسکے صریحاً و بدیہاً یا معنیاً و کذاً ایتان ثابت سمجھے
 جاوین) عزیز دین اور اس ثبوت کے + اور یہی دریافت صفات ضروریہ پیغمبر
 جین تصدیق رسالت + یہہ نظر در کار ہوتی ہے + کہ صفات موجودہ پیغمبر فی الحقیقت
 اصلی ہیں یا مصنوعی + اور دریافت صفات امام میں یہہ نظر بھی در کار نہیں
 کیونکہ صفات اوسکی قابل یقین و غیر قابل انکار یعنی بہ تصدیق خدا و رسول
 بخوبی ثابت + جیسا بحث مائے ثبوت خلافت و صفات میں ظاہر ہوا + بلکہ
 اس صورت میں اہل دین کے لئے کوئی احتیاج معاینہ اعجاز کی ہی باقی نہیں رہتی
 کیونکہ ظاہر ہوتا گیا کہ معجزہ صرف تقریباً کو صاحب اعجاز کے ثابت کرتا ہے + اور اثبات
 تقرب صدق و صفات کو + اور اثبات صدق و صفات صدق دعوی کو پس اگر
 صدق و صفات بہ بیان صادق خدا و رسول صلعم ثابت ہیں تو دعوی خلافت بھی
 بہر نوع ثابت + مگر بیان اعجاز مثبت و پشتیبان معنی آیات و احادیث صفات
 صاحب اعجاز موصوف کے ہو سکتے ہیں جیسا اوپر ظاہر ہوتا گیا + باقی رہے
 دو اصول یعنی عدل خدا و معاد یہہ بھی دور از عقل نہیں + بلکہ موجودگی صفت
 عدل خدا میں بصورت یقین وجود خدا قریب تر ہے جملہ مفہومات
 عقلی سے + کہ ساتھ یقین صفات مجموعی اوسکے خود بخود یقین اوسکا
 ہو جاتا ہے + اور خلاف اسکے ہرگز قلب قبول نہیں کرتا + جیسا بحث سوم

بحث اول میں ظاہر ہوا + اور ضرورت معاد بصورت یقین رسالت نزدیک تر
 جملہ کمیزات تمیزی سے + کہ ساتھ یقین تکلیفات شرعیہ کے خود بخود معلوم
 ہو جاتی ہے + جیسا کلام اول میں خاتمہ کے ظاہر ہوا + اور علاوہ اسکے یہم دونوں
 اصول مع دیگر امورات متعلقہ ہر ایک اصول و جملہ فروعات اور جو کچھ علاوہ اسکے
 ضرور تصور ہوں + کل اظہار خدا و ارشاد و استفسار پیغمبر ان سے (کہ مستند
 ہوتی ہیں عقل انسانی سے بسبب رہنے دانا و عالم و صادق و معصوم نماز جملہ
 خلایق و عقل خلایق کے جیسا بحث چہارم بحث رسالت میں ثابت ہوا)
 بخوبی و بوجہ حسن معلوم و متیقن ہو سکتے ہیں + حاجت تکلیف عقول ناقص کی
 نہیں ہے + بلکہ ناجائز و ناروا + اور بعد پیغمبر یہ سب امورات مع جملہ تفسیرات
 و تاویلات کلام الہی و مع جمیع اخبارات و ارشادات صحیحہ پیغمبر کے جیسا کہ
 یقین و اعتماد کو کافی ہو + ارشاد و استفسار امام یعنی نایبان پیغمبر + بخوبی
 دریافت میں آ سکتی ہیں + کیونکہ امام بھی مثل پیغمبر دانا و عالم تر ہوتا ہے جملہ
 شرایع و غیر شرایع سے + اور صادق و معصوم تر ہوتا ہے جملہ خلایق سے +
 تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگر کل اہل دین بعد از پیغمبر ایک ایسے امام کی
 تابع و مطیع رہیں + تو کوئی اختلاف نامقصود و کوئی شبہ نامحمود و امورات
 دین میں لاحق ہونی و پیش آنی نہیں سکتا + جملہ اختلافات اجتہادی اس
 امام دانا و عالم تک + ہو چکر قابل یقین فیصل + و جملہ شبہات صحیح غیر صحت

اخبارات اوس امام صادق و معصوم تک پہنچ کر قابل یقین تصدیق ہو سکتے ہیں⁺
 پس یہی ہے راہِ سہل و طریقِ آسان + و خالی از اختلاف و کلمہ کلام غیر فیصل
 و ناتمام + و بیرون از تردد و اضطراب ہر خاص و عام + یعنی جسپر کسی عقل کو چلنا
 دشوار نہیں + اور جسکے کسی مقام پر جای تردد و اضطراب نہیں + یعنی جسین
 ہر امور اصولی و فروعی قابلِ معرفت پر ہر خاص و عام کو یقین حاصل کرنا +
 بطریقِ سہل و آسان ممکن ہے + اور جسین ہر شخص پر حجت خدا بطور لائق
 و مناسب ختم و تمام ہے + اور جس راہ میں بطریقِ سہل و آسان یقین ہر
 امر دین کا ممکن ہو + وہی راہ حق و صراطِ مستقیم و راہ مقصود و مقررہ خدا
 مقصور ہے + نہ دوسرے + ورنہ اکثر امور میں بہت لوگوں پر تکلیف مالا یطاق
 مقصور ہوگی + جو ظلم ہے اور خدا سے نامکن الوقوع + پس ہر گاہ ثابت ہوا
 کہ بنظر اختیار راہ حق و یقین اطاعت ایسے امام کی مثل اطاعت پیغمبر کے
 کل اہل دین بلکہ جملہ خلائق کو ضرور مقصور + تو بعد حکومت و امارت پیغمبر کے
 حکومت و امارت امام موصوف کی + لازم و واجب + اور جس طرح بحالت
 موجودگی پیغمبر کے سلطنت کل بادشاہان کی و حکومت کل حاکمان دنیا کی
 خلاف مقصود خدا مقصور ہوئی ہے + اوسے یہ طرح بحالت موجودگی
 ایسے امام کی حکومت کل حاکمان و امارت کل امرا کی جو مطیع و مامور کردہ
 اوسکے نہیں + ناجائز و خلاف مقصود خدا ظاہر ہوئی ہے + ورنہ قائم رہنا

اوس راہِ حق و یقین کا بطریقہ ضروری سہل و آسان و حسب مقصود خدا کے
 مشکل + جیسا بطرف تجربہ ہی نگاہ کرنے سے ظاہر و آشکارا ہے + یہ سہ سالہ
 اس تشریح مطول کی گنجائش نہیں کہتا + اس صورت میں یہ قول
 بے ثبوت بھی اکثر اہل خلاف کا کہ خلافت باطنی ایک کو ہوا اور خلافت ظاہری
 دوسرے کو خلاف عقل و نقل و ناجائز و باطل تصور ہے + اب اس بیان سے
 عملاً بھی بخوبی ظاہر ہو گیا کہ پروردگار عالم نے ثبوت و طریقہ معرفت یقینی
 امور ات دین کا کقدر سہل و آسان رکھا ہے + کہ کوئی عقل و فہم میں
 اور کوئی شخص اوسکے دریافت میں جس طرح کہ یقین کے لئے کافی ہو + عاجز
 رہ نہیں سکتا + مگر بعض بیان + اور یہی اس طریقہ سے ظاہر ہے کہ راہ دین کے
 کسی مقام پر + کلمہ و کلام غیر فیصل و ناتمام کو جگہ نہیں دی گئی + پس اس صورت میں
 اگر لوگ بے راہ جا کر یعنی راہ یقین کو چھوڑ کر + اور راہ حق کو طریق یقینی سہل
 و آسان میں نہ ڈھونڈ کر اپنے کو کلمہ و کلام غیر فیصل و ناتمام یعنی نظریات
 و قیاسات و وہمیات میں + مبتلا و سرگردان کریں + تو بسبب مختاری
 خلقت اُنکو اختیار ہے + خدا پر کوئی الزام نہیں + و حجت خدا ہر طرح ختم
 و تمام مقصور ہے + اور ممکن نہیں کہ پروردگار عالم فہم اپنے امور دین کی
 کہ جمیع ہر خاص و عام یکساں مستکلف ہیں اور کلمہ و کلام کے کہ غیر فیصل
 و ناتمام رہنا اوسکی خاصیت سے ہے + منحصر کرے + اور حجت اپنی بندگی

کلمہ و کلام کے کہ عین علت از دیا و حجت و تکرار ہے، ختم کرنا چاہئے، ہاں
 بزمانہ شر و فساد کہ بسبب فطام و عصیانِ بندگان، سلطنتِ عالمانِ معصومین
 اصلی کے قائم ہوئے پنائے، خصوصاً اس زمانہ غیبت میں کہ ظاہراً کوئی
 معصوم موجود نہیں ہے، استمدادِ عقل بیش از ضرور ضرور ہو گیا ہے، یعنی
 اول فہم و معرفتِ اصولِ دین میں جو ہر مکلف و مقلد پر ضرور ہے، کہ وہ
 بدلائلِ یقینی ثابت ہے، جیسا ظاہر ہوا، دوم دریافت و تفریقِ تفاسیر
 و دیگر اخباراتِ دینیہ و اخذِ احکامِ فروعیہ میں، جس کے لئے مجتہدانِ دین ضرور
 ہوئے ہیں، اگرچہ اس دریافت و تفریق و اخذ پر جو بقاعدہ جائز ثابت
 نہوں، اعتقادِ دلیقینِ کامل نہیں ہو سکتا، مگر بحالتِ اضطرابِ کافی متصور
 بموجب قولہ تعالیٰ کہ نہیں تکلیف دی کسی کو اللہ نے مگر بقدر وسعت اوسکے،
 اور ممکن ہے کہ وبالِ اخذِ خلافِ مومنین کا اوپر عاید ہو، جو باعثِ غیبت
 امام کی ہوئی، اب جانتا چاہئے کہ اکثر مقررانِ عقل پیرِ دین عقلِ فلاسفہ
 بسبب غرورِ عقلِ حقیقت و ماہیتِ عقولِ ناقصہ انسانیہ کے دریافتِ فکر
 چاہتے ہیں کہ امورِ سرِ راجعِ الفہم کو زیادہ تر و شوار کر کے سمجھیں، مثلاً
 جانتے ہیں کہ پیغمبرِ دیکو بنظرِ غورِ اقوال و افعال و احکام اوسکے پہچانیں
 اور بغیرِ نظرِ عقلی انقیادِ اقوال و احکام پیغمبر کا بحث و یوقونی سمجھتے ہیں
 اور کہتے ہیں کہ کیا ہم یوقوف ہیں کہ جاہلون کی طرح بے سمجھے بوجہ قبول

کر لیں۔ مگر چونکہ معرفت پیغمبران کا یہہ رستہ نہیں ہے + کیونکہ عقل ہر امر بطور
 حق امر ناقصہ انسانی سے مشکل + لہذا بہبب میرا ہر وی عاجز رہ کر عقل کو
 پہنچنے ناقص نہیں سمجھتے ہیں بلکہ انکار رسالت کر بیٹھتے ہیں + اور سبب انکار رسالت
 انکار خدا ہی + انکو ضرور ہو جاتا ہے + اور سبب ناگواری عجز عقل معتمد الیہ
 پہنچنے نہایت کثیر میں مبتلا ہو کر ایسے اندھی بن جاتے ہیں + کہ ہم سبب بدیہات
 اور کو نفردن میں مدد و کمال عدم معلوم ہونے لگتے ہیں + آخر کار ہر وی فلاسفہ
 اختیار کر کے پہنچنے کو ناحق دریافت کنندہ حقایق اشیاء و امور کہنی دے سمجھنے
 لگتے ہیں + حالانکہ یہہ نہیں سمجھتے کہ حاصل دریافت حقایق اشیاء و امور کا
 معرفت خالق جل و علا ہے + جب وہ حاصل نہوی تو پھر دریافت اس کے
 کیا فائدہ تصور ہے + جیسا دریافت ہوا و نہوا دونوں برابر ہے + پس نادانی
 اور کم صریح ظاہر ہے + کیونکہ اس میں کسی قائل وجود خدا کو کلام نہیں ہو سکتا +
 کہ پروردگار عالم (جنے خود انسان اور اس کے عقل کو + اور ایسے عالم عجیب
 و غریب کو بقدرت کاملہ اپنے پیدا کیا ہے + جسکی ماہیت کی سمجھنے میں عقل
 دنگ و عقلا عاجز ہیں +) وہ ضرور بیش از بیش دانا و عالم ہوگا + اپنی مخلوق
 ادنی و ضعیف یعنی انسان سے + پس ظاہر ہے کہ جو امور لایق عقل اس
 عقل و دانائی افزوں کے ہونگے + وہ عقل کمتر انسانی کے سمجھ میں کیونکر
 آسکتے ہیں + مگر شریح و بیان پیغمبران سے + یعنی جن کو اوہنے عقل بیش از

خلائی عطا فرما کر خود تعلیم فرمایا ہو + اور جہاں تک تعلیم فرمایا ہو + ورنہ خود ظاہر
 و بیان سے اوسکے + اور وہ بیان کرنے و نہ کرنے میں مختار ہے + کیسکو جبر اوسپر
 پہنچتا نہیں + اور بھی ظاہر ہے کہ اگر وجوہ ہر امور و اشیاء کی بیان کی جائیں +
 تو اہل دین تمام عمر اوس میں اور لہجورہ جائیں تو بھی فراغت پائیں + تعلیم
 و تعمیل احکام دین کے کہ اصل مقصود اس سے ہے + بالکل بیہ بالاکا طاق رہ جائے +
 اور بھی ظاہر ہے کہ وجوہات عقلی صرف واسطے دریافت حقائق امور کے
 ضرور ہوتی ہیں + تو ہر گاہ حقائق اور بیان سے ایسے عالم صادق کے جو معتبر
 عقل سے معلوم ہو گئی + تو پھر معلوم کرنا وجوہات عقلی کا بیفائدہ و عبث و غیر
 ضرور + اور بھی ممکن + کہ بہت امور ایسے ہوں + کہ جنکی حقیقت کا اظہار کرنا
 مصلحت نہ ہو + اور جو اظہار کیا گیا + حسب مصلحت کسی معنی مرادی میں + مثل
 اقوال متشابہ و غیرہ کے + تو ان کا دریافت کرنا عقل انسانی سے کیونکر ممکن
 ہو سکتا ہے + اور بھی ممکن ہے کہ بہت امور ایسے ہوں کہ بصورت شرح و بیان
 ہی قابل تعقل عقل ناقص انسانی کے نہ ہوں + اس صورت میں شرح
 و بیان اونکا انسان سے شریح بیفائدہ مقصور + اگر اس حالت میں کہا جائے
 کہ جن امور کو خدا صرف آپ ہی پہنچا سکتا ہے اونکا اظہار عبث ہے + اور
 فعل عبث خدا پر ترجیح ہے + تو جواب اوسکا یہ ہے کہ معلوم ہے کہ خلق کرنا
 پروردگار کا استعداد مخلوقات گونا گوں کو + اور ظاہر کرنا اس ب قدر تھا کہ

رنگا رنگ کا + صرف بہ نظر اظہار قدرت و دانائی اور وحدت اپنی ہے +
 نہ دوسری غرض سے + تو اس صورت میں اگر کل امورات و مخلوقات
 و صناعات و قدرتون کو اپنی + مطابق عقل عقل انسانی رکھتا + تو عقل
 اسکی مطابق عقل و دانائی انسان کے تصور ہوتی + نہ زیادہ + اس تصور
 ضرورت تصور کہ پروردگار عالم بنا براظہار کمال عقل و دانائی و قدرت و وحدت
 پہنچنے + ایسے امور و مخلوق و قدرتون کو ظاہر کرے + جسکے تعقل میں عقل
 انسانی عاجز و دنگ ہو کہ کمال عقل و دانائی و قدرت و وحدت کی اسکے
 قایل و مقہر ہو + اس صورت میں ظاہر ہے کہ کل امور خدا و رسول کی منافع
 و مصالح اور کل اقوال دینی کے معنی و مقصود اصلی کو عقل سے دریافت کرنکی
 خواہش کرنا + اور معرفت امور دینیہ کو جنکی معرفت کا طریق سہل و آسان نہ
 رکھا گیا ہے + از روی مشکلات کے چاہنا + صریح خلاف عقل و دلیل و روشی ہے +
 اور یہ وہی مثل ہوئی جاتی ہے کہ جیسے کوئی چیز کسی کے نزدیک روشنی میں
 گر جائے + اور وہ دور جا کر تاریکی میں ڈھونڈی + ظاہر ہے کہ ہر چند تلم و علم
 ڈھونڈتا ہے + ہرگز نہ پائے + و باللہ التوفیق +

کلام سوم خلاصہ کتاب میں

واضح ہو کہ جملہ امور عقل سے ادراک ہوتی ہیں + اور جتنے امور عقل سے
 ادراک ہوتی ہیں + یا ظنی و قیاسی ہیں + یا یقینی و ظنی و قیاسی اعتبار سے

ممکن ہے کہ مطابق اوس ظن و قیاس کے ہو یا نہ ہو، اگر یقینی بہر حال قابل
 اعتبار ہیں، پس امور دینی کا یقینی ہونا ضروری ہے، ورنہ سادہ خداوند
 اختیار کرنا ممکن ہے، عجب نہیں، اور ظاہر ہے کہ اگر مختلف راہ حق در او
 خدا ہو نہیں سکتی، اس صورت میں ضرور ہے کہ ہر دو گار عالم سے فروری
 ایسی راہ رکھی ہو کہ جمیع کل امور دین پر اسوی و غیر فروری ہر شخص کہ
 یقین حاصل کرنا ممکن ہو، اور ہر لبیب یکسان تکلف کرے، نہ تمام
 انسان کے ضرور ہے، کہ وہ راہ یقین سہل و آسان ہو، یعنی جمیع
 ہر شخص پر عالم و چہ جاہل، جملہ امور اصولی و فروری دین پر آسانی
 یقین حاصل کر سکے، ورنہ اکثر امور میں اکثر لوگوں پر تکلیف مالا طاق
 متا ہوگی، جو صریحا ظلم ہے اور خدا سے غیر ممکن الوقوع، پس ہر گاہ
 ثابت ہوا کہ واسطے دین کے راہ یقین سہل و آسان کا ہونا ضروری ہے،
 تو ہر شخص کو لازم ہے کہ دین کو اوس راہ یقین سہل گذار میں تلاش کرے
 کہ وہی راہ حق و راہ خدا مقصور ہے، نہ راہ غیر یقین و دشوار و مشکل گذار
 جب یہ معلوم کیا تو اب جاننا چاہئے کہ اول دین میں ایمان خدا کا ضروری
 توجہ و ایک واجب الوجود غیر شخص، صاحب ارادہ، داننا و قادر
 و محبتار، و موصوف بجلہ صفات کا، از روی دلائل برہانی یقین کے
 ثابت ہے، اور تشخیص اوسکی ذات کی ماہیت و حقیقت کی محال، و دشوار،

و قیاسی غیر قابل اعتبار یعنی کوئی تشخیص اہمیت ذات خدا و یقین کو پہنچ نہیں سکتی ہی و حیدر مجاہد
 اول میں بل لائل یہی یعنی ظاہر ثابت ہوا اس صورت میں ہر شخص کو لازم ہے کہ بقدر یقین و ظاہر ثابت ہے
 اور بقدر پر اعتقاد کرے اور ایمان لائے یعنی ایک واجب الوجہ دیگر شخص صاحب ارادہ و انوار قادر و موصوف
 بجمہ صفات کو خالق عالم خدا جانے کہ اس قدر یقیناً ثابت ہے کہ اس سے زیادہ درجہ بہتہ غیر نکاحی و پسند
 پیغمبران حق تصور جملہ مذہب و خلاف ہے دوم بعیقین وجود خدا دریافت کرنا تفصیل صفات بتوہید و بتوہد الہی
 و احکام تکلیفی کا اوسے فرد ہے تو تفصیل صفات احکام کو یقیناً دریافت کر کے الہی سو بیان مقرب
 صادق اوس کو کوئی دوسرا راستہ نہیں کہو کہ سوا اس صورت کے کوئی دریافت امیر و مذکور کی حالتیں تک
 پہنچ نہیں سکتی یعنی اسکے لئے کسی پیغمبر کا پیش ہونا ضروری جیسا بحث دوم میں ظاہر ثابت ہوا و ثابت
 یقینی تقریب صدق پیغمبر کے لئے سوا ظہور معجزات باجماع صفات کوئی دوسرا ثبوت قابل یقین نہیں جیسا
 سوم میں ظاہر ثابت ہوا تصور میں صاحب عباد و عوید اس پیغمبری یعنی پیغمبر تصور ہوا و احکام اوس کا یعنی
 احکام خدا نہ دوسرا درجہ بہت پیغمبران یعنی اہل ملت کہ ہی پس غیب اہل ملت حق متفقہ و جملہ مذہب
 خلاف ہے سوم ہر گاہ ضرورت و حقیقت پیغمبران ثابت ہو تو اہل دنیا چاہے کہ چہ کہہ سلسلہ جاری شدہ کہ لئے آخر
 ایک انتہا یقیناً لازم تصور ہوتی ہے لہذا سلسلہ پیغمبری جاری شدہ کہ ہے یقیناً ایک انتہا ضرور ہو کر کوئی فرقہ
 از فرقہ اہل ملت اپنی پیغمبر کے خاتمیت کا قائل نہیں و نہ با اعتقاد یقین جائز منتظر سوا فرقہ مسلمانان کے کہ وہ
 اپنی پیغمبر صاحب عباد کی (کہ جس کا ایک معجزہ قرآن الہی قائم و موجود) خاتمیت کے قائل ہیں اور ہی بقدر
 مدت دراز تک عقول خلاف و تجربات ہی کو کسی پیغمبر کا پیش ہونا اس دعوی خاتمیت کا مصدق ہے لہذا مذہب
 مسلمانان حق متفقہ جملہ مذہب و خلاف ہے چہاں ہم بعد از فوت پیغمبر غیر دین کو معرفت پیغمبر کی اور اہل دین کو

دریافت کرنا احکام مبنیہ پیغمبرؐ کا فرض ہے۔ تو ظاہر کہ بعد پیغمبرؐ معرفت یقینی پیغمبر کے لے سوا قائم نہ کسی صاحب
 اعجاز و موصوہ بقا پیغمبر کے کوئی دوسری صورت نہیں اور واسطہ دریافت کرنا احکام مبنیہ پیغمبر کے جس طرح علی یقین کے
 لے کر کافی ہو سکا یا کسی مقرر پیغمبر عالم و مادی و معصوم کوئی دوسرے سبیل نہیں کیونکہ ظاہر ہے کہ سوا اس
 صورت کے کوئی معرفت کوئی دریافت نہ یقین تک پہنچ نہیں سکتی یعنی بعد پیغمبرؐ واسطے حصول معرفت پیغمبر
 و دریافت احکام مبنیہ پیغمبر کے جس طرح کہ یقین کے لئے کافی ہو کسی جانشین پیغمبر صاحب اعجاز و موصوہ بقا یعنی عالم
 و مادی و معصوم کا ہونا ضروری ہے اور اثبات یقینی تقرب صفا جانشین کے لئے یہی تیار نہ آوے گی خصوص خدا
 و رسولؐ (جو ظاہر عالم و صدق و عصمت اس کی صادر ہوں) کافی نہ آوے سوا ایک کوئی در اثبات قابل یقین
 نہیں جیسا بحث پنجم میں ظاہر ثابت ہو چکا ہے۔ تصور میں ظاہر ہے کہ صاحب اعجاز و صاحب موصوہ بقا و عصمت
 و علم یقینی جانشین پیغمبرؐ مقصورہ اور احکام اس کا یقینی احکام پیغمبرؐ کوئی دور نہ آوے نہ ہیبت ہے فرقہ امامیہ
 اثنا عشریہ کا پس نہ رہے کہ امامیہ اثنا عشریہ جو مقصورہ جاذب خلوت ہے و سبب ہجرت جو کہ اس زمانہ غیبت میں سبب
 خطا و عصیانِ بندگان خطا کار و عصیانِ شعار نہ از طرف خدا کوئی عالم صاحب اعجاز مادی و معصوم موجود
 نہیں ہے اس کی سبب اس وقت کوئی صورت احکام فردعی غیر متفقہ بر یقین کامل حاصل کر نیکی باقی نہیں مگر
 اصول کہ وہ خود بدلائل یقینی قائم و ثابت ہیں جیسا ظاہر ہوا اور ظاہر ہے کہ مسدود ہو جانا اور اس یقین
 یعنی ماہ خدا کا بخطا بندگان مختار خطا کار کا واقع ہونا نہ بضری و ترک خدا تو اس سے زمین ہم بندگان کو
 خطایا متقدیر اولین اپنے افعال لازم ہی نہ ترمذ کیونکہ بصورت ترمذ شرکت اور خطا کار و نیکی ظاہر و ثابت
 اور انفعال ہمارا ہی تصور ہے کہ معرفت دریافت امور دین کی حتی الوسع قریب رہے یقین پہنچا کر عمل میں
 اور سوا اسکے داخل ترمذ مقصورہ پس اس زمانہ غیبت میں محکوم ہی لازم ہے کہ اصول یقینی پر کہ وہ خود بدلائل

یقینی قایم و ثابت رکھی گئی ہیں قایم ہو کر ماون احکام کے عمل میں جو بطریق غالبیت و جبریت کے صحیح و ثابت سمجھی جائیں اور وہ دریافت اختیار سے عالمان تحقیق ظاہری کا کیونکہ بصورت زمین سے حکم اجتناب اپنا بھی اجتہاد عالم متقی تک پہنچ نہیں سکتا تا با اجتہاد دیگر بی علمان غیر متقی چہ بہ پس چونکہ اس وقت سو امتناجت مجتہدان متقی کوئی دریافت احکامی قریب بدرجہ یتیم بنیں پہنچ سکتی ہی لہذا اس وقت متابعت مجتہدان احکام فروری میں ضرورت تصور نہ اصول میں کہ وہ خود بدلائل یقینی ظاہر و ثابت ہیں اور یہ ہم سے اصولیوں کا فرق انا میرا شاعر شریعہ لہذا نہ سب اصولیان حق مقصور جملہ ماہی و طیاف سے اب اس بیان سے بخوبی ظاہر ثابت ہو گیا کہ پروردگار عالم نے راہ یقینی دین کو کیسا صاف و سہل گزار رکھا ہے کہ کوئی عقل کسی مردین کی یقین حاصل کر نہیں عاجز رہ نہیں سکتے اور سو اس راہ مقررہ متفقہ و خدا کوئی دوسرا راہ ایسی نکل نہیں سکتی کہ جس میں کل امور دین پر یقین حاصل کرنا بطریقہ سہل و آسان ممکن ہو اور جو کچھ اس وقت شواہد و مشکل پیش آگئی ہے وہ ظاہر کی بکڑ دار بندگان مختار خطا کار کے ہے نہ طرف خدا کو پس کردہ خویش آید بیش و باللہ التوفیق تمام شد بفضلہ تعالیٰ

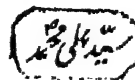
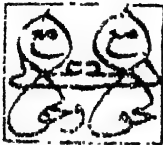
سید محمد

و نسخہ خاص جناب مولانا الی اللہ الحسن صاحب مولانا علی محمد صاحب سلطان العلماء

بسمہ سبحانہ کتاب مرآۃ التحقیق و ادبیل سے مقامات مختلف نظر قاصر و گزری ماشار اللہ
سطح البتہ سید و رقا صدانیتہ بقیات عام فہم و تقریرات مزید شک و ہم اس کتاب میں مندرج ہیں
نفع اللہ بہ طالبی یقین اجزل آخر منصفہ یوم الدین و کتب الفقیر الی اللہ ابو الحسن عفا اللہ عنہ و نوبہ

لا الہ الا اللہ المقام
عبد اللہ الحسن محمد بن
علی بن صفدر الرضوی

کتاب مرآة الحقیق مختلف مقاموں سے نجات دہی دیکھی زیرِ شرافت معالی و وثاقت مبانی شامہ
تحقیقات رائقہ و تقریرات فائزہ بہت عام فہم عبارت میں آسین سندرج ہوی ہیں حتی سبکانہ و قلم
برادران ایمانی و اخلاذ و معالی کو اسی سے نفیاب کرے۔ راجز جزیل و ثواب جلیل سکو مصنف کو
دے دہو الموفق + حربہ بیاضہ خادم الشریعہ علی محمد بن سلطان العلماء



تاریخ تاریخ تراویح علی خاں صاحب شامہ ابجد تاریخ پورہ فصیح منوکر

زبدۂ سادات مجب اسی انام	تجدد احفاد خیر المرسلین	ہست نام نامیش قو قلعی
دل از فضل خطاط متین	ہست طبع او بند از نہ سپہر	می کند موزون شل در ہر زمیں
وقت تحریرش معالی و بیان	ہست نہ ہم بسیار و ہم تیر	از قلم غیر مضمون می کند
چون سلیمان کر التخیل از کین	از تحریر این کتاب جواب	تا شود یقین مذہب بالیقین
سکت خصم بہر تقریر او	کی کند باز ادروی نا کین	شد زمین چون باصلاح فقیہ
کردہ شہر بہر نزد یوسین	گفت ابجد مصر غر تاریخ طبع	می شود لاریب از و تحقیق دین

ایہ خاں صاحب علی قاسم خان صاحب خلیف الرشید جناب نواب محمد علی خان صاحب

بہا مصنف کہ در بدل موجود	نباشد عدلیش کسی بلام	عقید مذکی شاد و خوش خیال
سنی ز کرم بہت عالی مقام	بدلم عقاید کتابے ازشت	پسندیدہ خاطر خاص عام
الہی فاعلہ خیر الجزاء	بحق النبی علیہ السلام	بفصل سن طبع باق بگفت
	رسالہ نوشتہ بدلم کلام	

تاریخ

صحنہ مرآۃ التحقیق

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح
۴	۱۰	منصورہ میں	منصورہ میں
۱۱	۱۵	واہمہ	واہمہ کو
۶	۱۵	نابقرب یقین	تا بقرب یقین
۵	۱۵	فروع	فرع
۹	۱۴	کیا ہوا	کیا ہو
۱۱	۴	کس نے	کس کی نے
۱۳	۱۲	صفائی	صفائی ذہن
۱۴	۱۴	دونفطون کی	دونفطون کے
۱۴	۴	حسب وقت زمان	حسب وقت و زمان
۲۴	۶	علیحدہ	علیحدہ
۱۳	۷	بقدرت قوت	بقدر قوت
۱۴	۱۳	کامل ہوتی ہیں پس	کامل ہوتے ہیں یا یہ کہ کوئی صورت خلق مادہ کی ذہن میں نہیں آتی ہے پس
۱۴	۱۴	انکو خلق کیا ہو پس	انکو خلق کیا ہو یا یہ کہ کوئی صورت خلق مادہ کی اسکی قدرت میں ہو جو ہمارے اذنان ناقص کے سمجھ میں نہیں آسکتی ہو جیسے اکثر قدرین اسکی بدیعات میں موجود ہیں جنکی خلق کی صورت و ترکیب ہم میں نہیں آتی ہے مثل نور چشم دار و اح و عقول دیگر

صفحہ	سکے	غلط	صحیح
۲۵	۱	سمجھ لے	سمجھ لے یا یہ کہ روح وغیرہ کی خلق کی صورت ذہن میں نہ آنی کی سبب جوہر کی روح وغیرہ کی جنکا وجود بدیہا و صریحا ظاہر ہے انکار کر لے
۲۶	۷	وہ	وہ تعالیٰ
۲۸	۶	بنی	مبنی
۳۴	۳ و ۲ ۵ و ۴	مگر چونکہ علم اس بات کا کسی طرح حاصل نہیں ہو سکتا کہ کار حسنہ مخصوصہ باعانت ہو یا بلاعانت لہذا منسوب کرنا کل کار حسنہ کو بطرف توفیق خدا ایک خلق تصور ہے اخلاق حمیدہ سے جسکے سبب عجیب عبادت نزدیک نہیں سکتا اور یہی انکسار کا ایک حسنہ اور قایم ہو سکتا ہے	۰۸
۴۱	۱	جس سے ممکن الایجاد ہو	جس سے فعل ممکن الایجاد ہو
"	۴	نیک ام	نیک وہم
"	۵	کہ فہم	کہ ایک ایسی فہم
۴۲	۴	معنی پر تشریح	معنی کی تشریح
۴۴	۱	یہاں تک	یا نیک
"	۶	مقصود الہی	مقصودہ الہی
۴۵	۲	مجبور کر	مجبور ہو کر
"	۵	اور یہاں امر محض اور خلاف	اور یہاں امر محض خلاف

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح
۴۵	۱۴	معصیت	معصیت
۴۶	۱۵	بدیسا	بدیسا
۵۳	۱۶	یقینی	یقینی
۵۴	۷	اعتراض کا ادھکا	اعتراض کا ادھکا
۵۵	۱۲	جسم و عرض	جسم و عرض
۵۹	۱۶	امر غیب	امر غیب
۶۱	۳	یا خدا	یا خدا
۶۴	۱	روکنی والا تو جبتک	مذمومات سے تو جبتک
۶۷	۱۶	بذر بلو افواج کثیر نمرود	بذر بلو افواج کثیر نمرود
۶۹	۶	نقیض متضاد	نقیض و متضاد
۷۰	۵	اہل دین کو یہی	اہل دین کو یہی
۷۱	۱۶	وجود عقلی	وجود عقلی
۷۲	۱۴	عقل کے نسبت	عقل کی سبب
۷۵	۱	تجدید	تجدد
۸۰	۱۰	اختیار بطلی	اختیار بطلی
۸۲	۴	مردان	مردان
۸۴	۳	قرار	قرار
۸۸	۱۵	نفرت کرین	نفرت گزین
۸۹	۵	رجوع	رجوع

صفحہ	سکے	غلط	صحیح
۸۸	۵	مومن -	مومن کی
۸۹	۸	عالمان	عالمان
۹۲	۳	مستثنیات	مستثنیات
۹۳	۹	۱۰	۱۰
۹۴	۱۲	سرای سرعی	سرای شرعی
۱۰۲	۳	حاصل ہونی	حاصل ہوتی
۱۰۳	۴	یقین ہے	یقین کی ہے
۱۰۶	۷	یا خبر	یا جنہر
۱۱۵	۳	با وجود	یا وجود
۱۱۷	۱۵	روایت واحدیت	روایت احادیث
۱۲۳	۵	بموقع	بیموقع
۱۲۵	۲	زمانا	زبان ما
۱۲۸	۱۴	پہچانا گیا	پہچانا گیا
۱۳۳	۴	اختلاف دادر	اختلاف دارم
۱۳۷	۱۲	بازمی بندند	بارے بندند
۱۳۷	۹	مخالط دہی سے	مخالط دہی
۱۴۰	۱۵	ظلموں کو	ظلموں کا
۱۴۱	۲	تعظیم فرمایا	تعظیم فرمانا

صفحہ	نمبر	خط	صفحہ	نمبر	صفحہ
۲۵۷	۱۲	حقیقت	حقیقت	۱۲	۲۵۷
۲۶۱	۱	یا بذریعہ	یا بذریعہ	۱	۲۶۱
۲۶۲	۷	بخلاف معاویہ	بخلاف معاویہ	۷	۲۶۲
۲۶۷	۴	خیال	قتال	۴	۲۶۷
۲۶۹	۱۱	بنا بر برضا اہل	بنا بر مخالفت	۱۱	۲۶۹
۲۷۱	=	اینبی	اپنے	=	۲۷۱
۲۷۲	۹	عادل مطلق	وعادل مطلق	۹	۲۷۲
۲۷۳	۱۱	ظاہر ہو چکا	ظاہر ہو چکا	۱۱	۲۷۳
۲۷۶	۴	اور بعد	اور اگر بعد	۴	۲۷۶
۲۷۹	۹	ماور کیا	ماور کیا اگر اہل یمن ہے اس لطیف کو رو کیا یعنی خلافت اہل کی نہیں قبول کی اور ان کو ایذا پہنچائی اور خدا نے سب کو بعد ازان پر رو کا رسلا امام دوم یعنی حضرت امام حسنؑ کو ماور کیا	۹	۲۷۹
۲۸۰	۳	تبراکرین	تبراکرین	۳	۲۸۰
۲۸۲	۶	واقع	واقع	۶	۲۸۲
۲۸۳	۴	بغیبت	بہجبت	۴	۲۸۳
۲۸۴	۵	رجوع لاتی	رجوع لاتی	۵	۲۸۴
۲۸۷	۶	ادو وقت	ادو وقت	۶	۲۸۷
۲۸۸	۱۱	بجائے	بجائے	۱۱	۲۸۸
۲۹۱	۳	یا بخلاف تعقیب یا بجز تصور کو	یا بخلاف تعقیب یا بجز تصور کو	۳	۲۹۱
۲۹۳	۵	بہر اہلین	بہر اہلین	۵	۲۹۳
۲۹۴	۱۲	یا بجز اسط	یا بجز اسط	۱۲	۲۹۴
۲۹۵	۱۲	ظاہر کہہ سجاتا	ظاہر کہہ سجاتا	۱۲	۲۹۵
۲۹۶	۱۲	بہشکل	بہشکل	۱۲	۲۹۶

صفحہ	صفحہ	غلط	صحیح
۲۹۶	۸	فوت	قوت
۱۰	۱۰	حقیقت	حقیقت
۲۹۷	۴	بغیر ایسے	وبغیر ایسے
۲۹۸	۹	واسطے دفع	باعث دفع
۱۲	۱۲	بمذہب	بمذہب
۱۶	۱۶	محال تہی	محال تہی
۲۹۹	۳	بمذہبان جنگو گروہ	بمذہبان جنگو گروہ
۳۰۱	۸	غیر مستحقان	غیر مستحقان
۱۰	۱۰	مستحقان	مستحقان
۳۱۰	۸	راہ مقصود	راہ مقصودہ
۱۵	۱۵	مقصود ہوئی ہے	مقصود ہوتی ہے
۱۷	۱۷	ظاہر ہوئی ہے	ظاہر ہوتی ہے
۳۱۲	۱۲	مغزوران	مغزوران
۱۵	۱۵	جائزہ ہیں	چاہتے ہیں
۳۱۳	۲	امور ناقصہ	عقول ناقصہ
۳۱۶	۵	امور دین	امور دین پر
۱۷	۱۷	حقیقت	حقیقت
تمام شد			

اگر چہ اس کتاب کی محنت میں بہت کد کی گئی مگر کم تو یہی ہے کہ ابھی سے کافی بنانے والے کے اکثر غلطیاں دیکھیں جو غلط فہمیاں ہیں اور جو کچھ ترقی میں
 نہیں دیکھا ہے کہ کدگان سے اس کتاب کے بہت افسوس ہے کہ اس کتاب کو غلط فہمیاں سے صحیح کر کے تصدیق محنت کی پشت پر لکھ دینا
 چاہیے اور یہ کتاب کو دقت و دشوار نہیں فقط قوت علی

اشتمال

کتاب ہذا اسمی بہ مرآۃ التحقیق تحقیقات اور اثبات
میں امور متعلقہ اصول بن مذہب امامیہ شائع کیے
تصنیفات کے جناب میر قوت علی صاحب ان قصیدہ
فرمے اور بالفعل اس مطبع نور الانوار آراہ میں حسب
فرمایش مصنف کے طبع ہوئی ہے جو شخص اس کتاب کو
مصنف سے حشر نشان مندرجہ ذیل طلب فرمائیگا
بصورت ہونے شائق کے بلا قیمت یہی جائیگی
اور بصورت طلب کرنے حسب ضمی اپنے لحاظ کسی
مذہب کا نہ کیا جائے گا مگر محصول ڈاک کا ذمہ
طلب کنندہ کے ہوگا۔

(نشان خط)

لغافہ ذرا بذریعہ اسٹیشن نگاہی سراسر کے یہ مقام بخیر و ضلیع ہوگی
نزد ہینف داروغہ آبکاری کے پہنچنے، سنہ ہتم مطبع

